



تأليف
العلامة المحقق
الشيخ جعفر السبحاني

مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام - قم / إيران


بسم الله الرحمن الرحیم

اهل البيت سماتهم و حقوقهم فى القرآن الكريم

کاتب:

جعفر سبحانی

نشرت فی الطباعة:

موسسه امام صادق (ع)

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

اهل البیت سماتهم و حقوقهم فی القرآن الکریم

اشارة

سرشناسه : سبحانی تبریزی جعفر، - ۱۳۰۸ عنوان و نام پدیدآور : اهل البیت سماتهم و حقوقهم فی القرآن الکریم تالیف جعفر السبحانی مشخصات نشر : قم موسسه الامام الصادق ع ، ۱۴۲۰ق = ۱۳۷۸. مشخصات ظاهری : ص ۱۸۳ شابک : ۹۶۴-۶۲۴۳-۷۹-۷ ؛ ۹۶۴-۶۲۴۳-۷۹-۷ وضعیت فهرست نویسی : فهرستنویسی قبلی یادداشت : عربی یادداشت : چاپ دوم ۱۴۲۵ق = ۱۳۸۳ یادداشت : کتابنامه به‌صورت زیرنویس موضوع : خاندان نبوت موضوع : خاندان نبوت -- عصمت موضوع : خاندان نبوت -- جنبه‌های قرآنی شناسه افزوده : موسسه امام صادق ع رده بندی کنگره : BP۳۶/س۱۵الف۸۷ رده بندی دیویی : ۲۹۷/۹۵ شماره کتابشناسی ملی : م۷۸-۲۲۴۴۵

المقدمة

الحمد للّه باریَ النسم، وسابغ النعم، والصلاة والسلام علی أفضل خلیقته،وأشرف بریّته، أبی القاسم محمد، وعلی آله الذین أذهب اللّه عنهم الرجس وطهّرهم تطهیراً. أمّا بعد؛ لقد حاز أهل البیت (علیهم السلام) علی أهمیة بالغة فی القرآن الکریم،وأشار إلیهم فی غیر واحد من آیاته ببیان سماتهم، وحقوقهم، وما یمت إلیهم بصلة، لا سیما آیة التطهیر المعروفة بین المسلمین، أعنی: قوله سبحانه: (إنّما یُریدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنْکُمُ الرِّجسَ أَهْلَ البَیْت وَیُطَهِّرکُمْ تَطْهیراً). ولاَجل أهمیة الموضوع ألّف غیر واحد من علماء الفریقین کتباً ورسائل حوله، أفاضوا فیها الکلام حول هویة أهل البیت ومناقبهم وفضائلهم. وقد استرعی انتباهی فی الفترة الاَخیرة کتابان حول أهل البیت: أحدهما: «حقوق أهل البیت (علیهم السلام)» لابن تیمیة (المتوفّی عام ۷۲۸هـ)، والآخر: «الشیعة وأهل البیت» للکاتب المعاصر إحسان إلهی ظهیر حیث بذلا الوسع لبیان نزول الآیة فی نساء النبی ص، و الکتاب الثانی أشدّ بخساً فی هذا المجال. وقد أنصف الکتاب الاَوّل بعض الاِنصاف. هذا وذاک ممّا دعانی إلی تقدیم هذا الکتاب الماثل بین یدیک الذی یبیّن هویة أهل البیت من خلال القرائن الموجودة فی الآیة والروایات المتضافرة، مضافاً إلی بیان سماتهم وحقوقهم عسی أن یجبر بعض ما هضم من حقوقهم فی ذینک الکتابین خصوصاً الکتاب الاَخیر. وأود أن أشیر فی الختام إلی نکتة وهی انّ آیة التطهیر لحنها لحن الثناء والتمجید علی أهل البیت (علیهم السلام) فی حین انّ لحن الآیات الواردة فی نساء النبی ص النصح والوعظ تارة، والتندید والتوبیخ أُخری. [صفحه ۶] أمّا الاَوّل فکما فی الآیات الواردة فی سورة الاَحزاب. یقول سبحانه: (یا أَیُّها النَّبیُّ قُل لاََزْواجِکَ إنْ کُنْتُنَّ تُرِدْنَ الحیاةَ الدُّنیا وَزِینَتَها فَتعالَیْنَ أُمَتِّعْکُنَّ وَأُسَرِّحْکُنَّ سَراحاً جَمیلًا). [۱] . (یا نِساءَ النَّبیّ مَنْ یَأتِ مِنْکُنَّ بِفاحِشة مُبیِّنةٍ یُضاعَفْ لَها العَذابُ ضِعْفَین وَکانَ ذلِکَ عَلی اللّهِ یَسیراً). [۲] . (یا نِساءَ النَّبِیّ لَسْتُنَّ کَأَحَدٍ منَ النِّساءِ إن اتَّقَیْتُنَّ فَلا تَخْضَعْنَ بِالقَوْلِ فَیَطْمَعَ الَّذِی فِی قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَولاً مَعْرُوفاً). [۳] . (وَقَرنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَلا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجاهِلیّةِ الاَُولی وَأَقِمْنَ الصَّلاةَ وَآتِینَ الزَّکاةَ وأَطِعْنَ اللّهَ ورَسُولَهُ). [۴] . وأمّا الثانی أی التندید و التوبیخ ففی الآیات الواردة فی سورة التحریم: (یا أَیُّهَا النَّبِیُّ لِمَ تُحَرِّمُ ما أَحَلَّ اللّهُ لَکَ تَبْتَغِی مَرضاةَ أَزْواجِکَ واللّهُ غَفُورٌ رَحیم). [۵] . (إِن تَتُوبا إِلی اللّه فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُکُما وَإِنْ تَظاهَرا عَلَیْهِ فَإِنَّ اللّهَ هُوَ مَولاهُ وجِبْریلُ وصَالِحُ الْمُؤْمِنِینَ والمَلائِکَةُ بَعْدَ ذلِکَ ظَهِیر). [۶] . (عَسی رَبُّهُ إِنْطَلَّقَکُنَّ أَنْ یُبْدِلَهُ أَزْواجاً خَیراً مِنْکُنَّ مُسْلِماتٍ مُؤْمِناتٍ قانِتاتٍ تائِباتٍ عابِداتٍ سائِحاتٍ ثَیِّباتٍ وَأَبْکاراً). [۷] . فأُمّهات المؤمنین کسائر الصحابیات لهنّ من الفضل ما لغیرهنّ، ولکن آیة التطهیر بلغت من الثناء علی أهل البیت بمکان تأبی من الانطباق علیهن بما عرفت لهنّ من السمات فی الآیات وستوافیک دلالة الآیة علی عصمة أهل البیت وتنزیههم من الزلل والخطأ. [صفحه ۷]

اهل البیت سماتهم و حقوقهم

لقـد وردت لفظـة «أهـل البیت» مرّتین فی القرآن الکریم. قـال سـبحانه حاکیـاً عن لسـان الرسل: (قالُوا أَتَعْجَبِینَ مِنْ أمرِ اللّهِ رَحمـةُ اللّهِ وبَرکاتُهُ عَلَیْکُمْ أهلَ البَیْتِ إنّهُ حَمِیدٌ مَجِید). [۸] . وقال تعالی:(وقَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ ولا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجاهِلِیَّةِ الاُولی وأقِمْنَ الصلاةَ وآتِینَ الزکـاةَ واطِعْنَّ اللّهَ ورَسُولَهُ إنّما یُرِیـدُ اللّهُ لِیُذْهِبَ عَنکُمُ الرِّجْسَ أهْلَ البَیْتِ ویُطَهِّرَکُم تَطهِیراً). [۹] . فالآیـة الاُولی تخاطب أهل بیت خلیل اللّه عند ما جاءتهم الرسل فبشّـروا امرأته بإسحاق ومن وراء إسحاق بیعقوب. ولمّا کانت هذه البشارة علی خلاف السنن الکونیۀ حیث کان الخلیل شیخاً وزوجته طاعنۀ فی السن، فلذلک تعجبت وقالت مخاطبۀ الرسل: (یا وَیْلَتی ءَأَلِدُ وأنَا عَجُوزٌ وهذا بَعْلِی شَیْخاً إنّ هَذا لَشَیْءٌ عَجِیب) [۱۰] فوافاها [صفحه ۸] الجواب من جانب الرسل الذین کانوا ملائکۀ وتمثّلوا بصورة الإنسان، قائلین: (أتعجبین من أمر اللّه رحمـۀ اللّه وبرکاته علیکم أهل البیت انّه حمیـد مجیـد). وأمّا الآیـۀ الثانیـۀ فقد وردت فی ثنایا الآیات التی نزلت فی شأن نساء النبی ص بـدعوتهنّإلی التخلّـی عن الدنیا والتحلّـی بالتقوی إلی غیر ذلک من الوصایا التی وردت ضـمن آیات. [۱۱] . والمهم فی هذا المقام هو معرفـۀ أهل البیت فی الآیـۀ الثانیـۀ وما هی سـماتهم وحقوقهم فی الـذکر الحکیم؟ فهناک مباحث ثلاثـۀ: من هم أهل البیت (علیهم السـلام)؟ و ماهی سـماتهم؟ وماهی حقوقهم؟ وها نحن نقوم بدراسـۀ هذه المواضـیع فی فصول ثلاثۀ مسـتمدین من اللّه العون والتوفیق. [صفحه ۹]

من هم أهل البیت

اشاره

إنّ المعروف بین المفسـرین والمحـدّثین، هو انّ المراد من أهل البیت فی الآیـۀ المبارکـۀ، العترة الطاهرة الـذین عرّفهم الرسول ص فی حـدیث الثقلین، وقـال: «إنّی تـارک فیکم الثقلین: کتـاب اللّه، وعـترتی». غیر انّ تحقیق مفـاد الآیـۀ وتـبیین المراد من أهـل الـبیت فیها وانطباقها علی حـدیث الثقلین یسـتدعی البحث فی موردین: أ. أهل البیت لغـۀ وعرفاً. ب. أهل البیت فی الآیۀ المبارکۀ. وإلیک الکلام فیهما واحداً تلو الآخر. [صفحه ۱۰]

اهل البیت لغۀ وعرفا

هـذا اللفـظ مرکب من کلمتین ولکل مفهوم، ویمکن تحدیـد مفهوم «الاَهل» من موارد اسـتعماله فیقال: ۱. أهـل الاَمر والنهی. ۲. أهل الاِنجیل. ۳. أهل الکتاب. ۴. أهل الاِسلام. ۵. أهل الرجل. ۶. أهل الماء. وهذه الموارد توقفنا علی أنّ کلمۀ «أهل» تستعمل مضافاً فیمن کـان له علاقـۀ قویـۀ بمن اُضـیف إلیه، فأهـل الاَـمر والنهی هم الـذین یمـارسون الحکم والبعث والزجر، وأهل الاِنجیل هم الـذین لهم اعتقـاد به کأهـل الکتـاب وأهل الاِسـلام. وقـد اتفقت کلمـۀ أهل اللغـۀ علی أنّ الاَهل والآل کلمتان بمعنی واحـد، قال ابن منظور: آل الرجـل: أهله، وآل اللّه وآل رسوله: أولیـاوَه، أصـلها أهل ثم اُبـدلت الهاء همزة فصارت فی التقـدیر أأل، فلمّـا توالت الهمزتان أبـدلوا الثانیـۀ ألفاً، کما قالوا: آدم وآخر، وفی الفعل آمن وآزر. وقـد أنشأ عبـد المطلب عنـد هجوم ابرهـۀ علی مکۀ المکرمۀ، وقد أخذ حلقۀ باب الکعبـۀ وقال: وانصـر علی آل الصـلیب وعابدیه الیوم آلک وعلی ما ذکرنا، فهذا اللفظ إذا اُضـیف إلی شـیء یقصد منه المضاف الذی له علاقۀ خاصۀ بالمضاف إلیه، فأهل الرجل مثلاً هم أخص الناس به، وأهل المسجد، المتردّدون کثیراً إلیه، وأهل الغابۀ القاطنون فیهـا... فإذا لاحظنا موارد [صـفحه ۱۱] اسـتعمال هـذه الکلمـۀ لاـ نتردّد فی شـمولها للزوجـۀ والاَولاد، بل وغیرهـم ممّن تربطهم رابطۀ خاصـۀ بالبیت من غیر فرق بین الاَولاد والاَزواج، ولاَجل ذلک تری أنّه سـبحانه یطلقه علی زوجۀ إبراهیم کما عرفت فی الآیۀ. هذا هو حق الکلام فی تحدیـد مفهوم هـذه الکلمـۀ، ولنأت ببعض نصوص أئمّـۀ اللغۀ. قال ابن منظور: أهل البیت سـکانه، وأهل الرجل أخص النـاس به، وأهـل بیت النبی: أزواجه وبنـاته وصـهره، أعنی: علیـاً (علیه السـلام)، وقیل: نساء النبی والرجال الـذین هم آله. [۱۲] . فلقد

أحسن الرجل فی تحدید المفهوم أوّلاً وتوضیح معناه فی القرآن الکریم ثانیاً، کما أشار بقوله: «قیل» إلی ضعف القول الآخر، لأنّه نسبه إلی القیل. وقال ابن فارس ناقلاً عن الخلیل بن أحمد: أهل الرجل: زوجه، والتأهّل، التزوّج، وأهل الرجل: أخص الناس به، وأهل البیت: سکّانه، وأهل الإسلام: من یدین به. [۱۳] . وقال الراغب فی «مفرداته»: أهل الرجل من یجمعه وإیّاهم نسب أو دین أو ما یجری مجراهما من صناعة وبیت وبلد، فأهل الرجل فی الأصل من یجمعه وإیّاهم مسکن واحد، ثم تجوز به فقیل: أهل بیت الرجل لمن یجمعه وإیّاهم النسب وتعورف فی أُسرة النبی علیه الصلاة والسلام مطلقاً إذا قیل أهل البیت. [۱۴] . وقال الفیروز آبادی: أهل الأمر: ولاته، وللبیت سکّانه، وللمذهب من یدین به، وللرجل زوجته کأهله، وللنبی أزواجه وبناته وصهره علی ـ رضی اللّه [صفحه ۱۲] تعالی عنه ـ أو نساوه والرجال الذین هم آله. [۱۵] . هذه الکلمات ونظائرها بین أعلام أهل اللغة کلّها تعرب عن أنّ مفهوم أهل البیت فی اللغة هم الذین لهم صلة وطیدة بالبیت، وأهل الرجل من له صلة به بنسب أو سبب أو غیرهما. هذا هو الحق الذی لامریة فیه والعجب من إحسان إلهی ظهیر الذی ینقل هذه النصوص من أئمّة اللغة وغیرهما ثم یستظهر انّ أهل البیت یطلق أصلاً علی الأزواج خاصة، ثم یستعمل فی الأولاد والأقارب تجوّزاً، ثم یقول: هذا ما یثبت من القرآن الکریم کما وردت هذه اللفظة فی قصة إبراهیم بالبشری، فقال اللّه عزّ وجلّ فی سیاق الکلام: (وَامْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِکَتْ فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ یَعْقُوبَ – قَالَتْ یَا وَیْلَتَی أَأَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ وَهَذَا بَعْلِی شَیْخاً إِنَّ هَذَا لَشَیْءٌ عَجِیبٌ – قَالُوا أَتَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ رَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَکَاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ) [۱۶] وقال: فاستعمل اللّه عزّ وجلّ هذه اللفظة علی لسان ملائکته فی زوجة إبراهیم (علیه السلام) لا غیر، وهکذا قال اللّه عزّ وجلّ فی کلامه المحکم فی قصة موسی علیه الصلاة والسلام: (فَلَمَّا قَضَی مُوسَی الأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ نَاراً قَالَ لأَهْلِهِ امْکُثُوا إِنِّی آنَسْتُ نَاراً) [۱۷] ، فالمراد من الأهل زوجة موسی (علیه السلام)، وهی بنت شعیب. [۱۸] . نحن نسأل الکاتب من أین استظهر من کلمات أهل اللغة انّ «الأهل» تطلق [صفحه ۱۳] أصلاً علی الأزواج خاصة، ثم تستعمل فی الأولاد تجوّزاً؟! ألیس قد تقدّم لنا کلام ابن منظور: أهل الرجل: أخص الناس به؟! ألیس الأولاد أخص الناس بالرجل؟ ومن فسره بقوله: أهل الرجل زوجه لا یرید اختصاصه بالزوج، بل یشیر إلی أحد موارد استعماله، ولأجل ذلک یستدرکه ویصرح بقوله: أهل الرجل: أخص الناس به. ثم نسأله عن دلالة الآیتین علی اختصاص الأهل بالأزواج وهل فی منطق اللغة والأدب جعل الاستعمال دلیلاً علی الانحصار؟ فلا شک انّ الأهل فی الآیتین أُطلق علی الزوجة، ولیس الإطلاق دلیلاً علی الانحصار، علی أنه أُطلق فی قصة الخلیل وأُرید الزوجة والزوج معاً، أی نفس الخلیل بشهادة قوله تعالی: (علیکم أهل البیت) والإتیان بضمیر الجمع المذکر، وإرادة واحد منهما وحمل الخطاب العام علی التعظیم، لا وجه له فی المقام. وحصیلة الکلام: انّ مراجعة کتب اللغة، وموارد استعمال الکلمة فی الکتاب والسنّة تعرب عن أنّ مفهوم «الأهل» هو المعنی العام وهو یشمل کل من له صلة بالرجل والبیت صلة وطیدة مؤکدة من نسب أو سبب أو غیر ذلک، من غیر فرق بین الزوجة والأولاد وغیرهم، وانّ تخصیصها بالزوجة قسوة علی الحق، کما أنّ تخصیصها لغة بالأولاد وإخراج الأزواج یخالف نصوص القرآن واستعمالها کما عرفت فی الآیات الماضیة. هذا هو الحق فی تحدید المفهوم، فهلّم معی نبحث عما هو المراد من هذا المفهوم فی الآیة الکریمة، وهل أُرید منه کل من انتمی إلی البیت من أزواج وأولاد أو أنّ هناک قرائن خاصة علی أنّ المقصود قسم من المنتمین إلیه؟ ولیس هذا بشیء غریب، لأنّ المفهوم العام قد یطلق ویراد منه جمیع الأصناف [صفحه ۱۴] والأقسام کما یطلق ویراد منه حسب القرائن بعضهم، وقد عرفت أنّ المراد من الأهل فی قصة موسی زوجته وفی قصة إبراهیم زوجته، وعلی هذا لا شک فی شمول کلمة أهل البیت للزوجة والأولاد وغیرهما إلاّ أن تقوم قرائن علی أنّ المراد صنف خاص، والمدّعی انّه قد قامت القرائن علی إرادة صنف خاص منهم، وتتبیّن فی البحث الآتی:

اهل البیت فی الآیة المبارکة

اشاره

اختلف المفسرون فی بيان ما هو المراد من «أهل البيت» فی الآيهٔ المباركهٔ علی أقوال، غير انّ العبرهٔ بقولين، والَاقوال الَاخر شاذهٔ لا يعبأ بهـا، وانّمـا اختلقت لحـل الِاشـكالات الـواردهٔ علی القول الثـانی كمـا سـيوافيك بيانهـا فی آخر البحث. ١. المراد بنت النـبی وصـهره وولداهما الحسن والحسين (عليهم السلام). ٢. نساء النبی «(صلی الله عليه وآله وسلم). [١٩] . ولا بـد من إمعان النظر فی تعيين المراد بعـد قابليهٔ اللفظ لشـمول كلتا الطائفتين، فيقول: إنّ هناك قرائن تدل بوضوح علی أنّ المراد من هذه الكلمهٔ جماعهٔ خاصهٔ منتمين إلی البيت النبوی بوشائج خاصهٔ لا كل المنتمين إليه، وإليك تلك القرائن:

اللام فی اهل البيت للعهد

لا شك أنّ اللام قـد تطلق ويراد منها الجنس المدخول كقوله سـبحانه: (إنّ الإنسان لفی خُسـر). [٢٠] . وقد يطلق ويراد منها اسـتغراق أفراده كقوله سـبحانه: (يَا أَيُّها النَّبِیُّ جَاهِـدِ [صـفحه ١٥] الْكُفَّارَ وَالْمُنَـافِقِينَ وَاغْلُـظْ عَلَيْهِمْ). [٢١] . وثالثـهٔ تسـتعمل فی العهـد باعتبار معهوديهٔ مدخولها بين المتكلّم والمخاطب. ولا يمكن حمل اللام فی «البيت» علی الجنس أو الاستغراق، لَانّ الَاوّل انّما يناسب إذا أراد المتكلم بيان الحكم المتعلّق بالطبيعـهٔ كما يعلم من تمثيلهم لـذلك بقوله تعالی: (إِنَّ الإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً) [٢٢] ، ومن المعلوم أنّ الآيهٔ الكريمـهٔ ليست بصـدد بيان حكم طبيعـهٔ أهل البيت، كما لا يصـح أن يحمل علی العموم، أی: جميع البيوت فی العالم، أو بيوت النبی، وإلاّـ لناسب الإتيان بصـيغهٔ الجمع فيقول: أهل البيوت، كما أتی به عنـدما كان فی صـدد إفادهٔ ذلك، وقال فی صـدر الآيـهٔ: (وقرن فی بيـوتكن). فتعين أن يكـون المراد هو الثـالث، أی الـبيت المعهود، فالآيـهٔ تشير إلی إذهـاب الرجس عن أهـل بيت خـاص، معهود بين المتكلم والمخاطب، وحينئـذ يقع الكلام فی تعيين هـذا البيت المعهود، فما هو هذا البيت؟ هل هو بيت أزواجه، أو بيت فاطمهٔ وزوجها والحسن والحسين (عليهم السلام)؟ لا سبيل إلی الَاوّل، لَانّه لم يكن لَازواجه بيت واحد حتی تشير اللام إليه، بل تسكن كل واحدهٔ فی بيت خاص، ولو أُريـد واحداً من بيوتهن لاختصت الآيهٔ بواحدهٔ منهم، وهذا ما اتفقت الُامّهٔ علی خلافه. أضف إلی ذلك أنّه علی هذا يخرج بيت فاطمـهٔ مع أنّ الروايات ناطقهٔ بشـمولها، وانّما الكلام فی شـمولها لَازواج النبی كما سـيوافيك بيانه. [صـفحه ١٦] هذا كلّه علی تسـليم انّ المراد من البيت هو البيت المبنی من الَاحجار والآجر والَاخشاب، فقـد عرفت أنّ المتعيّـن حمله علی بيت خاص معهود ولا يصـح إلّا حمله علی بيت فاطمـهٔ، إذ ليس هناك بيت خاص صالـح لحمل الآيهٔ عليه. وأمّا لو قلنا بأنّ البيت قد يطلق ويراد منه تارهٔ هـذا النسق، كمـا فی قوله تعـالی: (وقرن فی بيوتكن ولاـ تبرجن تبرج الجاهليـهٔ الُاولی)، وأُخری غير هـذا النمـط من البيت، مثـل قول القائـل: «بيت النبوهٔ» و «بيت الوحی» تشبيهـاً لهمـا علی المحسوس، فلا محيص أن يراد منه المنتمون إلی النبوهٔ والوحی بوشائـج معنويهٔ خاصهٔ علی وجه يصح مع ملاحظتها، عدّهم أهلاً لذلك البيت، وتلك الوشائج عبارهٔ عن النزاههٔ فی الروح والفكر، ولا يشـمل كل من يرتبـط بـبيت النبـوهٔ عـن طريـق السـبب أو النسـب فحسـب، وفی الـوقت نفسه يفتقـد الَاواصـر المعنويـهٔ الخاصـهٔ، ولقـد تفطّن العلاّـمهٔ الزمخشـری صاحب التفسير لهـذه النكتـهٔ، فهو يقول فی تفسـير قوله تعالی: (قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ رَحْمَـهُٔ اللّهِ وَبَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ أَهْلَ الْبَيْتِ) [٢٣] ، لَانّها كانت فی بيت الآيات ومهبط المعجزات والُامور الخارقهٔ للعادات، فكان عليها أن تتوقر ولا يزدهيها ما يزدهی سائر النساء الناشئات فی غير بيوت النبوهٔ، وان تسبح اللّه وتمجّده مكان التعجب، وإلی ذلك أشارت الملائكهٔ فی قولها: (رحمهٔ اللّه وبركاته عليكم أهـل البيت) أرادوا انّ هـذه وأمثالهـا ممّـا يكرمكم به رب العزهٔ، ويخصّـكم بالَانعـام به يا أهل بيت النبوهٔ. [٢۴] وعلی ذلك لا يصـح تفسـير الآيـهٔ بكل المنتسبين عن طريق الَاواصـر الجسـمانيهٔ لبيت خاص حتی بيت فاطمـهٔ، إلّا أن تكون هناك الوشائج المشار [صفحه ١٧] إليها، ولقد ضل من ضل فی تفسير الآيهٔ بغير تلك الجماعهٔ عليها السلام، فحمل البيت فی الآيهٔ علی البيت المبنی من حجر ومـدر مع أنّ المراد غيره. ولقـد جری بين قتـادهٔ ذلـك المفسـر المعروف وبين أبی جعفر محمـد بن علی البـاقر (عليه السـلام) محادثهٔ لطيفـهٔ أرشـده الِامام فيها إلی هذا المعنی الذی أشـرنا إليه، قال ـ عندما جلس أمام الباقر (عليه السـلام) ـ: لقد جلست بين يدی الفقهاء وقدّام ابن عباس فما اضـطرب قلبی قدّام واحد منهم ما اضـطرب قدّامك. قال له أبو جعفر (عليه السـلام): «ويحك، أتدری أين أنت؟

أنت بين يدى: (فى بُيُوتٍ أَذِنَ اللّهُ أَنْ تُرْفَعَ ويُذْكَرَ فِيها اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالغُدُوِّ والآصالِ - رجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارةٌ ولا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وإقامِ الصلاةِ وإيتاءِ الزكاةِ) [۲۵] فأنت ثم ونحن أُولئك» فقال له قتادة: صدقت واللّه جعلنى اللّه فداك، واللّه ما هى بيوت حجارة ولا طين [۲۶] . وهذه القرينة تحضّ المفسر على التحقيق عن الأفراد الذين يرتبطون بالبيت بأواصر معينة، وبذلك يسقط القول بأنّ المراد منه أزواج النبى (صلى الله عليه وآله وسلم)، لأنّه لم تكن تلك الوشائج الخاصة باتفاق المسلمين بينهم وأقصى ما عندهن انهن كن مسلمات مؤمنات.

تذكير الضمائر

نرى أنّه سبحانه عندما يخاطب أزواج النبى يخاطبهن حسب المعتاد بضمائر التأنيث، ولكنّه عندما يصل إلى قوله: (إنّما يريد اللّه ليذهب...) يغير الصيغة الخطابية فى التأنيث ويأتى بصيغة التذكير، فما هو السر فى تبديل الضمائر لو كان المراد أزواج النبى؟ وإليك نص الآيات: [صفحه ۱۸] (يا نِسَاءَ النَّبِيّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ مِنَ النِّسَاءِ إِن اتَّقَيْتُنَّ فَلَا تَخْضَعْنَ بِالقَوْلِ فَيَطْمَعَ الّذِى فِى قَلْبِهِ مَرَضٌ وَقُلْنَ قَوْلاً مَعْرُوفاً). [۲۷] . (وَقَرْنَ فِى بُيُوتِكُنَّ وَلاَ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجَاهِلِيَّةِ الأُولَى وَأَقِمْنَ الصَّلاَةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً). [۲۸] . (وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِى بُيُوتِكُنَّ مِنَ آياتِ اللّهِ وَالحِكْمَةِ إنّ اللّهَ كانَ لَطِيفاً خَبِيراً). [۲۹] . ترى أنّه سبحانه يخاطبهن فى الآية الأُولَى بهذه الخطابات: ۱. لستن. ۲. اتقيتن. ۳. فلا تخضعن. ۴. وقلن. ويخاطبهن فى الآية الثانية بهذه الخطابات: ۱. قرن. ۲. بيوتكن. ۳. لا تبرجن. ۴. أقمن. ۵. آتين. ۶. أطعن. كما يخاطبهن فى الآية الثالثة بقوله: ۱. واذكرن. ۲. بيوتكن. وفى الوقت نفسه يتخذ فى ثنايا الآية الثانية موقفاً خاصاً فى الخطاب ويقول: ۱. عنكم. ۲. يطهركم. فما وجه هذا العدول إذا كان المراد نساء النبى؟! أو ليس هذا يدل على أنّ المراد ليس نساءه (صلى الله عليه وآله وسلم). [صفحه ۱۹] وقد حاول القرطبى التفصّى عن الإشكال فقال: إنّ تذكير الضمير يحتمل لأن يكون خرج مخرج «الأهل» كما يقول لصاحبه: كيف أهلك، أى امرأتك ونساؤك؟ فيقول: هم بخير، قال اللّه تعالى: (أتعجبين من أمر اللّه رحمة اللّه وبركاته عليكم أهل البيت). [۳۰] . ولكن المحاولة فاشلة فانّ ما ذكره من المثال على فرض سماعه من العرب، إنّما إذا تقدّم «الأهل» وتأخّر الضمير، دون العكس كما فى الآية، فإنّ أحد الضميرين مقدّم على لفظ «الأهل» فى الآية كما يقول: (عنكم الرجس أهل البيت). وأمّا الاستشهاد فى الآية فغير صحيح، لأنّ الخطاب فيها لإبراهيم وزوجته، فيصح التغليب تغليب الأشرف على غيره فى الخطاب والمفروض فى المقام انّ الآية نزلت فى زوجاته ونسائه خاصة فلا معنى للتغليب. نعم انّما تصح فكرة التغليب لو قيل بأنّ المراد منه، هو أولاده وصهره وزوجاته، وهو قول ثالث سنبحث عنه فى مختتم البحث، وسيوافيك انّ بقية الأقوال كلها مختلقة لتصحيح الإشكالات الواردة على النظرية الثانية، فلاحظ.

الارادة تكوينية لا تشريعية

سيوافيك الكلام عند البحث فى سمات أهل البيت، انّ من سماتهم، كونهم معصومين من الذنب وذلك بدليل كون من الإرادة فى قوله: (إنّما يريد اللّه...) الإرادة التكوينية، التى لا ينفك المراد فيها عن الإرادة وتكون متحقّقة وثابتة فى الخارج، وبما أنّ المراد هو إذهاب الرجس وإثبات التطهير وتجهيزهم [صفحه ۲۰] بالأسباب والمعدّات المنتهية إلى العصمة، فلا يصح أن يراد من أهل البيت أزواج النبى، إذ لم يدّع أحد من المسلمين كونهن معصومات من الذنب ومطهرات من الزلل. فلا مناص عن تطبيقه على جماعة خاصة من المنتمين إلى البيت النبوى الذين تحقّق فيهم تعلّقهم بالأسباب والمقتضيات التى تنتهى بصاحبها إلى العصمة ولا ينطبق هذا إلّا على الإمام على وزوجته والحسنين (عليهم السلام)، لأنّ غيرهم مجمع على عدم اتصافهم بهذه الأسباب. القرينة الرابعة انّ الآيات المربوطة بأزواج النبى تبتدئ من الآية ۲۸ وتنتهى بالآية ۳۴، وهى تخاطبهن تارة بلفظ «الأزواج» ومرتين بلفظ «نساء النبى» الصريحين فى زوجاته، فما هو الوجه فى العدول عنهما إلى لفظ «أهل البيت» فإنّ العدول قرينة على أنّ المخاطب به غير المخاطب بهما.

اهل البیت فی کلام النبی الاکرم

اشاره

قد وقفت على المراد من أهل البیت فی الآیة المبارکة من خلال دراسة مفردات الآیة وجملها وهدفها. وهناک طریق آخر للتعرّف علیهم، وهو دراسة الاَحادیث الواردة فی کلام النبی (صلى الله علیه وآله وسلم) فإنّها تکشف عن وجه الحقیقة، فنقول: إنّ للنبی الاَکرم عنایة وافرة بتعریف أهل البیت لم یر مثلها إلاّ فی أقلّ الموارد، حیث قام بتعریفهم بطرق مختلفة سیوافیک بیانها، کما أنّ للمحدّثین والمفسرین وأهل السیر والتاریخ عنایة کاملة بتعریف أهل بیت نبیه ص فی مواضع مختلفة حسب المناسبات التی تقتضی طرح هذه المسألة، کما أنّ للشعراء الاِسلامیین المخلصین فی طوال قرون، عنایة بارزة ببیان فضائل أهل البیت والتعریف بهم، والتصریح بأسمائهم [صفحه ۲۱] على وجه یظهر من الجمیع اتفاقهم على نزول الآیة فی حق العترة الطاهرة، وسیوافیک نزر من شعرهم فی مختتم البحث. کل ذلک یعرب عن أنّ الرأی العام بین المسلمین فی تفسیر أهل البیت هو القول الاَوّل، وانّ القول بأنّ المقصود منهم زوجاته کان قولاً شاذاً متروکاً ینقل ولا یعتنى به، ولم ینحرف عن ذلک الطریق المهیع إلاّ بعض من اتخذ لنفسه تجاه أهل البیت موقفاً یشبه موقف أهل العداء والنصب. قام النبی (صلى الله علیه وآله وسلم) بتعریف أهل البیت بطرق ثلاثة نشیر إلیها: ۱. صرّح بأسماء من نزلت الآیة فی حقّهم حتى یتعین المنزول فیه باسمه ورسمه. ۲. قد أدخل جمیع من نزلت الآیة فی حقّهم تحت الکساء، ومنع من دخول غیرهم، وأشار بیده إلى السماء وقال: «اللّهم إنّ لکل نبی أهل بیت وهوَلاء أهل بیتی» کما سیوافیک نصه. ۳. کان یمر ببیت فاطمة عدة شهور، کلّما خرج إلى الصلاة فیقول: الصلاة أهل البیت: (إنَّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً). وبهذه الطرق الثلاثة حدّد أفراد أهل البیت وعین مصادیقهم على وجه یکون جامعاً لهم ومانعاً عن غیرهم، ونحن ننقل ما ورد حول الطرق الثلاثة فی التفسیرین: الطبری والدر المنثور للسیوطی، ثم نأتی بما ورد فی الصحاح الستة حسب ما جمعه ابن الاَثیر الجزری فی کتابه «جامع الاُصول» وأخیراً نشیر إلى الجوامع التی جمعت فیها أحادیث الفریقین حول نزول الآیة فی حق الخمسةالطیبة، ونترک الباقی إلى القارئ الکریم، فإنّ البحث قرآنی لا حدیثی والاستیعاب فی الموضوع یحوجنا إلى تألیف مفرد. [صفحه ۲۲]

التصریح بأسمائهم

۱. روى الطبری: عن أبی سعید الخدری قال: قال رسول اللّه (صلى الله علیه وآله وسلم): «نزلت هذه الآیة فی خمسة: فیّ، وفی علیّ رضی اللّه عنه، وحسن رضی اللّهعنه، وحسین رضی اللّه عنه، وفاطمة رضی اللّه عنها: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً)». ۲. عن أبی سعید، عن أُم سلمة زوج النبی (صلى الله علیه وآله وسلم) انّ هذه الآیة نزلت فی بیتها (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) قالت: وأنا جالسة على باب البیت، فقلت: أنا یا رسول اللّه ألست من أهل البیت؟ قال: «إنّک إلى خیر، أنت من أزواج النبی (صلى الله علیه وآله وسلم)» قالت: وفی البیت رسول اللّه (صلى الله علیه وآله وسلم) وعلی وفاطمة والحسن والحسین رضی اللّه عنهم. وفی «الدر المنثور» ما یلی: ۳. روى السیوطی عن ابن مردویه، عن أُم سلمة قالت: نزلت هذه الآیة فی بیتی (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) وفی البیت سبعة: جبریل، ومیکائیل (علیهما السلام)، وعلی، وفاطمة، والحسن، والحسین رضی اللّه عنهم؛ وأنا على باب البیت، قلت: یا رسول اللّه ألست من أهل البیت؟ قال: «إنّک إلى خیر، إنّک من أزواج النبی (صلى الله علیه وآله وسلم)». ۴. وأخرج ابن جریر وابن أبی حاتم والطبرانی عن أبی سعید الخدری ـ رضی اللّه عنه ـ قال: قال رسول اللّه (صلى الله علیه وآله وسلم): «نزلت هذه الآیة فی خمسة: فیّ، [صفحه ۲۳] وفی علی، وفاطمة، وحسن، وحسین (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً).

ادخالهم تحت الكساء

إدخـالهم تحت الكسـاء أو «مرط أو ثوب» أو «عباءة أو قطيفـة»: فقـد وردت حوله هـذه الروايات: ۵. أخرج الطبرى قال: قالت عائشـة: خرج النبى (صـلى الله عليه وآله وسـلم) ذات غداة وعليه مِرط مرجل من شعر أسود فجاء الحسن فأدخله معه، ثم جاء على فأدخله معه، ثم قال: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً). ۶. أخرج الطبرى قال: عن أُمّ سلمة قالت: كان النبى (صلى الله عليه وآله وسـلم) عنـدى وعلى وفاطمـة والحسن والحسـين فجعلت لهم خزيرة فـأكلوا ونـاموا وغطّى عليهم عباءة أو قطيفـة ثم قال: «اللّهمّ هوَلاـء أهل بيتى أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً». ۷. أخرج الطبرى: عن أبى عمار قال: إنّـى لجالس عند واثلة بن الاَسـقع إذ ذكروا عليّاً رضـى اللّه عنه فشـتموه، فلمّا قاموا قال: اجلس حتى أخبرك عن هـذا الـذى شـتموا، انّى عنـد رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) إذ جـاءه على وفاطمـة وحسن وحسـين فـألقى عليهم كسـاء له ثم قـال: اللّهم هوَلاـء أهل بيتى، اللهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً. ۸. أخرج الطبرى: عن أبى عمـار قال: سـمعت واثلـة بن الاَسـقع يحـدث قال: سألت عن على بن أبى طالب فى منزله، فقالت فاطمـة: قد ذهب يأتى برسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) إذ جاء، فدخل رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) ودخلت، فجلس رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) على الفراش وأجلس فاطمـة عن يمينه وعليّاً عن يساره وحسـناً وحسـيناً بين يـديه، فلفع عليهم بثوبه، وقال: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت [صـفحه ۲۴] ويطهّركم تطهيراً) اللّهم هوَلاء أهلى اللّهم أهلى». ۹. أخرج الطبرى: عن أبى سـعيد الخـدرى عن أُمّ سـلمة قـالت: لمّـا نزلت هـذه الآيـة (إنّمـا يريـد اللّه ليـذهب عنكم الرجس أهـل البيت ويطهّركم تطهيراً) دعا رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) عليّاً وفاطمة وحسناً وحسيناً، فجلّل عليهم كساءً خيبرياً، فقال: «اللّهم هوَلاء أهل بيتى، اللّهم اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالت: أُمّ سلمة قلت: ألست منهم؟ قال: «أنت إلى خير». ۱۰. أخرج الطبرى: عن أبى هريرة، عن أُم سـلمة: قالت: جاءت فاطمة إلى رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) ببرمة لها قد صـنعت فيها عصيدة تحلها على طبق، فوضـعته بين يـديه فقـال: «أين ابن عمـك وابنـاك؟» فقـالت: «فى البيت» فقـال: «ادعيهم»، فجاءت إلى على فقالت: «أجب النبى (صلى الله عليه وآله وسلم) أنت وابناك»، قالت أُمّ سلمة: فلما رآهم مقبلين مدَّ يده إلى كساء كان على المنامة فمدّه وبسطه وأجلسهم عليه، ثم أخـذ بأطراف الكساء الاَربعـة بشـماله فضـمه فوق روَوسـهم وأومأ بيده اليمنى إلى ربِّه، فقال: «هوَلاء أهل البيت فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً». ۱۱. أخرج الطبرى: عن عمر بن أبى سـلمة، قال: نزلت هذه الآية على النبى (صـلى الله عليه وآله وسـلم) فى بيت أُمّ سـلمة: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً) فدعا حسناً وحسيناً وفاطمة فأجلسهم بين يديه، ودعا عليّاً فأجلسه خلفه، فتجلّل هو وهم بالكساء، ثم قال: «هوَلاء أهل بيتى، فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالت أُم سلمة: أنا معهم، قال: «مكانك، وأنت على خير». [صفحه ۲۵] ۱۲. أخرج الطبرى: قال عامر بن سعد، قال: قال سعد: قال رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسـلم) حين نزل عليه الوحى فأخـذ عليّاً وابنيه وفاطمة، وأدخلهم تحت ثوبه ثم قال: «رب هوَلاء أهلى وأهل بيتى». ۱۳. أخرج الطبرى: عن حكيم بن سعد قال: ذكرنا على بن أبى طالب رضـى اللّه عنه عنـد أُم سـلمة، قالت: فيه نزلت (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً) قالت أُم سـلمة: جاء النبى (صـلى الله عليه وآله وسـلم) إلى بيتى فقال: لا تأذنى لاَحـد، فجاءت فاطمة فلم استطع أن أحجبهـا عن أبيهـا، ثم جـاء الحسن فلم اسـتطع أن أمنعه أن يـدخل على جـدّه وأُمّه، وجـاء الحسـين فلم استطع أن أحجبه، فـاجتمعوا حول النبى (صـلى الله عليه وآله وسـلم) على بسـاط فجللهم نبى اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) بكسـاء كـان عليه ثم قـال: «هوَلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، فنزلت هـذه الآيـة حين اجتمعوا على البساط. قالت فقلت: يا رسول اللّه: وأنا؟ قال: «إنّك إلى خير». ۱۴. روى السيوطى: وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن أُم سلمة رضى اللّه عنهمـا زوج النبى (صـلى الله عليه وآله وسـلم) أنّ رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم) كـان ببيتها على منامـة له عليه كساء خيبرى، فجاءت فاطمة رضـى اللّه عنها ببرمة فيها خزيرة، فقال رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسـلم): «ادعى زوجك وابنيك حسـناً وحسيناً»، فـدعتهم، فبينمـا هم يـأكلون إذ نزلت على رسول اللّه (صـلى الله عليه وآله وسلم): (إنّمـا يريـد اللّه ليـذهب عنكم الرجس أهـل البيت

ويطهّركم تطهيراً) فأخذ النبى (صلى الله عليه وآله وسلم) بفضلة أزاره فغشاهم إياها، ثم أخرج يده من الكساء وأومأ بها إلى السماء ثم قال: «اللّهم هؤلاء أهل بيتى وخاصتى فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالها ثلاث مرات، قالت أُم سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ فأدخلت رأسى فى الستر، فقلت: يا [صفحه ۲۶] رسول اللّه وأنا معكم؟ فقال: «إنّك إلى خير» مرّتين. ۱۵. روى السيوطى: وأخرج الطبرانى عن أُم سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ انّ رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) قال لفاطمة ـ رضى اللّه عنها ـ: «إئتنى بزوجك وابنيه»، فجاءت بهم، فألقى رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) عليهم كساءً فدكياً ثم وضع يده عليهم، ثم قال: اللّهم إنّ هؤلاء أهل محمد وفى لفظ: آل محمد فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم إنّك حميد مجيد». قالت أُم سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ: فرفعت الكساء لأدخل معهم فجذبه من يدى وقال: «إنّك على خير». ۱۶. روى السيوطى: وأخرج الطبرانى عن أُم سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ قالت: جاءت فاطمة ـ رضى اللّه عنها ـ إلى أبيها بثريدة لها، تحملها فى طبق لها حتى وضعتها بين يديه، فقال لها: «أين ابن عمك؟» قالت: «هو فى البيت». قال: «اذهبى فادعيه وابنيك»، فجاءت تقود ابنيها كل واحد منهما فى يد وعلى ـ رضى اللّه عنه ـ يمشى فى أثرهما حتى دخلوا على رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم)، فأجلسهما فى حجره وجلس على ـ رضى اللّه عنه ـ عن يمينه وجلست فاطمة ـ رضى اللّه عنها ـ عن يساره، قالت أُمّ سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ: فأخذت من تحتى كساء كان بساطناً على المنامة فى البيت. [۳۱] . ۱۷. روى السيوطى: وأخرج ابن مردويه والخطيب عن أبى سعيد الخدرى ـ رضى اللّه عنه ـ قال: كان يوم أُمّ سلمة أُم المؤمنين ـ رضى اللّه عنها ـ فنزل جبرئيل (عليه السلام) على رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) بهذه الآية (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً) قال: فدعا رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) بحسن وحسين وفاطمة وعلى فضمهم إليه ونشر عليهم الثوب، والحجاب على أُم [صفحه ۲۷] سلمة مضروب، ثم قال: «اللّهم هؤلاء أهل بيتى، اللّهم أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً»، قالت أُم سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ: فأنا معهم يا نبى اللّه؟ قال: «أنت على مكانك، وأنّك على خير». ۱۸. روى السيوطى: وأخرج الترمذى وصحّحه، وابن جرير، وابن المنذر، والحاكم وصحّحه، وابن مردويه والبيهقى فى سننه، من طرق، عن أُمّ سلمة ـ رضى اللّه عنها ـ قالت: فى بيتى نزلت: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت) وفى البيت فاطمة وعلى والحسن والحسين فجلّلهم رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) بكساء كان عليه ثم قال: «هؤلاء أهل بيتى فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً». ۱۹. روى السيوطى: وأخرج ابن أبى شيبة، وأحمد، ومسلم، وابن جرير، وابن أبى حاتم، والحاكم عن عائشة ـ رضى اللّه عنها ـ قالت: خرج رسول اللّه ص غداة وعليه مرط مرجّل من شعر أسود، فجاء الحسن والحسين ـ رضى اللّه عنهما ـ فأدخلها معه، ثم جاء على فأدخله معه، ثم قال: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً). ۲۰. روى السيوطى: وأخرج ابن جرير والحاكم وابن مردويه، عن سعد قال: نزل على رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) الوحى، فأدخل علياً وفاطمة وابنيهما تحت ثوبه ثم قال: «اللّهم هؤلاء أهلى وأهل بيتى». ۲۱. روى السيوطى: وأخرج ابن أبى شيبة، وأحمد، وابن جرير، وابن المنذر، وابن أبى حاتم، والطبرانى، والحاكم وصححه، والبيهقى فى سننه، عن واثلة ابن الأسقع ـ رضى اللّه عنه ـ قال: جاء رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) إلى فاطمة ومعه حسن وحسين وعلى، حتى دخل فأدنى علياً وفاطمة فأجلسهما بين يديه [صفحه ۲۸] وأجلس حسناً وحسيناً كل واحد منهما على فخذه ثم لف عليهم ثوبه وأنا مستدبرهم، ثم تلا هذه الآية: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهّركم تطهيراً).

تعيينهم بتلاوة الآية على بابهم

اشاره

۲۲. أخرج الطبرى: عن أنس، انّ النبى (صلى الله عليه وآله وسلم) كان يمر ببيت فاطمة ستة أشهر كلّما خرج إلى الصلاة، فيقول:

الصلاة أهل البیت: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً)». ۲۳. أخرج الطبری: أخبرنی أبو داود، عن أبی الحمراء، قال: رابطت المدینة سبعة أشهر علی عهد النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) قال: رأیت النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) إذا طلع الفجر جاء إلی باب علی وفاطمة فقال: الصلاة الصلاة: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً). ۲۴. أخرج الطبری: عن یونس بن أبی إسحاق باسناده، عن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) مثله. ۲۵. روی السیوطی: أخرج ابن أبی شیبة وأحمد والترمذی وحسّنه، وابن جریر، وابن المنذر، والطبرانی، والحاکم وصحّحه، وابن مردویه، عن أنس ـ رضی اللّه عنه ـ أنّ رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) کان یمرّ بباب فاطمة ـ رضی اللّه عنها ـ إذا خرج إلی صلاة الفجر ویقول: «الصلاة یا أهل البیت: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً)». ۲۶. روی السیوطی: أخرج ابن مردویه، عن أبی سعید الخدری ـ رضی اللّه عنه ـ قال: لما دخل علی رضی اللّه عنه بفاطمة رضی اللّه عنها جاء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أربعین صباحاً إلی بابها یقول: «السلام علیکم أهل البیت ورحمة اللّه وبرکاته، [صفحه ۲۹] الصلاة رحمکم اللّه (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) أنا حرب لمن حاربتم، أنا سلم لمن سالمتم». ۲۷. روی السیوطی: أخرج ابن جریر، وابن مردویه، عن أبی الحمراء رضی اللّه عنه قال: حفظت من رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) ثمانیة أشهر بالمدینة لیس من مرّة یخرج إلی صلاة الغداة إلاّ أتی إلی باب علی رضی اللّه عنه فوضع یده علی جنبتی الباب ثم قال: «الصلاة الصلاة: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً)». ۲۸. روی السیوطی: وأخرج ابن مردویه، عن ابن عباس ـ رضی اللّه عنهما ـ قال: شهدنا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) تسعة أشهر یأتی کل یوم باب علی بن أبی طالب رضی اللّه عنه عند وقت کل صلاة، فیقول: «السلام علیکم ورحمة اللّه وبرکاته أهل البیت (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) الصلاة رحمکم اللّه» کل یوم خمس مرّات. ۲۹. روی السیوطی: وأخرج الطبرانی عن أبی الحمراء رضی اللّه عنه، قال: رأیت رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یأتی باب علی وفاطمة ستة أشهر فیقول: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً). [۳۲] . جولة حول ما رواه العلمان قد تعرفت علی أکثر ما رواه الطبری والسیوطی فی تفسیرهما، وترکنا بعض ما نقلاه فی ذلک المجال عن أعلام التابعین، وما رویناه ینتهی اسناده إلی [صفحه ۳۰] أقطاب الحدیث من الصحابة وعیون الاَثر، وهم: ۱. أبو سعید الخدری. ۲. أنس بن مالک. ۳. ابن عباس. ۴. أبو هریرة الدوسی. ۵. سعد بن أبی وقاص. ۶. واثلة بن الاَسقع. ۷. أبو الحمراء، أعنی: هلال بن الحارث. ۸. اُمّهات الموَمنین: عائشة واُم سلمة. أیصح بعد هذا لمناقش أن یشک فی صحة نزولها فی حق العترة الطاهرة؟! ولیس الطبری والسیوطی فریدین فی نقل تلک المأثورة، بل سبقهما، أصحاب الصحاح والمسانید فنقلوا نزول الآیة فی حقهم صریحاً أو کنایة، ولا بأس بنقل ما جاء فی خصوص الصحاح حتی یعضد بعضه بعضاً فنقول: ۳۰. أخرج الترمذی: عن سعد بن أبی وقاص ـ رضی اللّه عنه ـ قال: لمّا نزلت هذه الآیة: (فَقُلْ تَعالَوا نَدعُ أبناءَنا وأبناءَکُمْ ونساءَنا ونساءَکُمْ) [۳۳] الآیة، دعا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) علیاً وفاطمة وحسناً وحسیناً فقال: «اللّهم هوَلاء أهلی». [صفحه ۳۱] ۳۱. أخرج الترمذی: عن اُم سلمة رضی اللّه عنها: قالت إنّ هذه الآیة نزلت فی بیتی (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) قالت: وأنا جالسة عند الباب فقلت: یا رسول اللّه ألست من أهل البیت؟ فقال: «إنّک إلی خیر، أنت من أزواج رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم)»، قالت: وفی البیت رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) وعلی وفاطمة وحسن وحسین، فجلّلهم بکسائه وقال: «اللّهم هوَلاء أهل بیتی فأذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهیراً». وفی روایة انّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) جلل علی الحسن والحسین وعلی وفاطمة ثم قال: «اللّهم هوَلاء أهل بیتی وحامَّتی اذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهیراً». قالت اُم سلمة: وأنا معهم یا رسول اللّه؟ قال: «إنّک إلی خیر». ۳۲. أخرج الترمذی: عن عمر بن أبی سلمة قال: نزلت هذه الآیة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) فی بیت اُم سلمة، فدعا النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فاطمة وحسناً وحسیناً، فجلّلهم بکساء، وعلیٌّ خلف ظهره، ثم قال: «اللّهم هوَلاء أهل بیتی فاذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهیراً». قالت اُم سلمة: وأنا معهم یا نبی اللّه؟ قال: «أنت علی مکانک وأنت علی خیر». ۳۳. أخرج الترمذی:

عن أنس بن مالک: انّ رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) کان یمرُّ بباب فاطمة إذا خرج إلی الصلاة حین نزلت هذه الآیة قریباً من ستة أشهر یقول: الصلاة أهل البیت (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً). ۳۴. أخرج مسلم: عن عائشة قالت: خرج النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) وعلیه مِرط مُرَحّل أسود، فجاءه الحسن فأدخله، ثم جاءه الحسین فأدخله، ثم جاءت فاطمة [صفحه ۳۲] فأدخلها، ثم جاء علی فأدخله، ثم قال: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس) الآیة. ۳۵. أخرج مسلم: عن زید بن أرقم: قال یزید بن حیان: انطلقت أنا وحصین بن سبرة وعمر بن مسلم إلی زید بن أرقم، فلما جلسنا إلیه قال له حصین: لقد لقیت یا زید خیراً کثیراً، رأیت رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) وسمعت حدیثه، وغزوت معه، وصلّیت خلفه، لقد لقیت یا زید خیراً کثیراً، حدثنا یا زید ما سمعت من رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم)، قال: یا ابن أخی، واللّه لقد کبرت سنی، وقدم عهدی، ونسیت بعض الذی کنت أعی من رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم)، فما حدثتکم فاقبلوا ومالا فلا تکلّفونیه، ثم قال: قام رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یوماً فینا خطیباً بماء یدعی: خماً، بین مکة والمدینة، فحمد اللّه وأثنی علیه، ووعظ وذکر، ثم قال: «أمّا بعد: ألا أیّها الناس، إنّما أنا بشر، یوشک أن یأتینی رسول ربّی فأُجیب، وأنا تارک فیکم ثقلین أوّلهما: کتاب اللّه فیه الهدی والنور، فخذوا بکتاب اللّه، واستمسکوا به، فحث علی کتاب اللّه ورغّب فیه، ثم قال: وأهل بیتی، أذکرکم اللّه فی أهل بیتی، أذکرکم اللّه فی أهل بیتی، أذکرکم اللّه فی أهل بیتی، فقال له حصین: ومن أهل بیته یا زید؟ ألیس نساوَه من أهل بیته؟ قال: نساوَه من أهل بیته، ولکن أهل بیته من حرم الصدقة بعده قال: ومن هم؟ قال: آل علی، وآل عقیل، وآل جعفر، وآل عباس، قال: کل هوَلاء حرم الصدقة؟ قال: نعم، زاد فی روایة «کتاب اللّه فیه الهدی والنور من استمسک به وأخذ به کان علی الهدی ومن أخطأه ضل». وفی أُخری نحوه: غیر أنّه قال: «وإنّی تارک فیکم ثقلین أحدهما: کتاب اللّه وهو حبل اللّه فمن اتبعه کان علی الهدی ومن ترکه کان علی ضلالة، وفیها فقلنا: من أهل بیته؟ نساوَه قال: لا وأیم اللّه انّ المرأة تکون مع الرجل العصر من الدهر، ثم یطلقها فترجع إلی أبیها وقومها، أهل بیته: أصله وعصبته الذین حرموا [صفحه ۳۳] الصدقة بعده. [۳۴] . هذا ما رواه أصحاب الصحاح حول نزول الآیة فی حق العترة الطاهرة وترکنا ما رواه الإمام أحمد فی مسنده روماً للاختصار، وفی هذا غنی وکفایة لمن رام الحق واتبعه وعرف الباطل فاجتنبه، ومن أراد التوسع فعلیه الرجوع إلی المصادر التالیة: ۱. العمدة للمحدث الحافظ یحیی بن سعید المتوفّی عام ۶۰۰ هـ الطبعة الحدیثة. [۳۵] . ۲. بحار الاَنوار: ۳۵-۲۰۶ ـ ۲۲۶. ۳. غایة المرام: ۲۸۷و ۲۹۴، فقد أورد فیه واحداً وأربعین حدیثاً من کتب أهل السنّة، وأربعاً وثلاثین من کتب الشیعة. ۴. تفسیر البرهان: ۳-۳۰۹ ـ ۳۲۵، فقد أورد فیه خمساً وستین حدیثاً. ۵. نور الثقلین: ۴-۲۷۰ ـ ۲۷۷، أورد فیه خمسة وعشرین حدیثاً. ۶. إحقاق الحق: ۲-۵۰۲ ـ ۵۴۴، فقد نقل نزول الآیة فی حق العترة الطاهرة عن کتب أهل السنة حدیثاً وتفسیراً، ثم استدرک ما فاته فی الجزء التاسع والرابع عشر. [صفحه ۳۴] ۷. آیة التطهیر فی حدیث الفریقین فقد استقصی فی جزء خاص الاَحادیث الواردة حول الموضوع من طریق الفریقین شکر اللّه مساعی الجمیع. وبعد هذا، حان حین البحث عن دلائل القول الآخر: وهو نزول الآیة فی نسائه.

نزولها فی نسائه

قد تعرفت علی دلائل القول وقرائنه ومویداته وأحادیثه المتواترة التی أطبق علی نقلها تسع وأربعون [۳۶] صحابیاً وصحابیة من أُمهات الموَمنین، وقد تلقته الاَُمّة بالقبول فی القرون الماضیة، وأمّا القول الثانی أعنی نزولها فی نسائه وزوجاته ص فقد نسب إلی أشخاص نقل عنهم، منهم: ۱. ابن عباس. ۲. عکرمة. ۳. عروة بن الزبیر. ۴. مقاتل بن سلیمان. أمّا الاَوّل: فقد نقل عنه تارة، عن طریق سعید بن جبیر، وأُخری عن طریق عکرمة، قال السیوطی فی الدر المنثور: وأخرج ابن أبی حاتم، وابن عساکر من طریق عکرمة عن ابن عباس عن قوله: (إنّما یرید اللّه...) قال: نزلت فی نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم). وقال أیضاً: أخرج ابن مردویه عن طریق سعید بن جبیر، عن ابن عباس قال: نزلت فی نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم). [صفحه ۳۵] وأمّا الثانی: أعنی عکرمة، فقد نقله عنه

الطبری، عن طریق «علقمهٔ» وانّ عکرمهٔ کان ینادی فی السوق: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس...) نزلت فی نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم). ونقل فی الدر المنثور: أخرج ابن جریر وابن مردویه، عن عکرمهٔ فی قوله: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم...) إنّه قال لیس بالذی تذهبون إلیه إنّما هو نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم). وأمّا الثالث: أعنی: عروهٔ بن الزبیر، فقال السیوطی: وأخرج ابن سعد عن عروهٔ بن الزبیر انّه قال: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت) قال: أزواج النبی نزلت فی بیت عائشهٔ. وأمّا الرابع: فقد نقل عنه فی أسباب النزول. [۳۷] . تحلیل هذه النقول أمّا نقله عن ابن عباس فلیس بثابت، بل نقل عنه خلاف ذلک، فقد نقل السیوطی فی «الدر المنثور» قال: وأخرج ابن مردویه، عن ابن عباس قال: شهدنا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) تسعهٔ أشهر یأتی کل یوم باب علی بن أبی طالب عند وقت کل صلاهٔ فیقول: «السلام علیکم ورحمهٔ اللّه وبرکاته أهل البیت (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً)». ولیس ابن مردویه فریداً فی هذا النقل، فقد نقله عنه الحاکم الحسکانی فی شواهد التنزیل [۳۸] بسند ینتهی إلی أبی صالح، عن ابن عباس: (إنّما یرید اللّه [صفحه ۳۶] لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً) نزلت فی رسول اللّه وعلی وفاطمهٔ والحسن والحسین. والرجس: الشک. کما نقله الحافظ الحسین بن الحکم الحبری فی «تنزیل الآیات» عن أبی صالح بمثل ما سبق. [۳۹] . وممن رواه عن ابن عباس صاحب أرجح المطالب ص ۵۴ طبع لاهور، والعلّامهٔ إسماعیل النقشبندی «فی مناقب العترهٔ». أضف إلی ذلک أنّ من البعید أن یخفی علی ابن عباس حبر الا ُمّهٔ ما اطّلع علیه عیون الصحابهٔ وأُمّهات المؤمنین، وقد أنهی بعض الفضلاء السادهٔ [۴۰] عدد رواهٔ الحدیث من الصحابهٔ إلی تسعهٔ وأربعین صحابیاً. وجمعها من مصادر الفریقین فی الفضائل والمناقب.

و اما عکرمهٔ

فقد ثبت تقوّله بذلک کما عرفت، لکنّ فی نفس کلامه دلیلًا واضحاً علی أنّ الرأی العام یوم ذاک فی شأن نزول الا ُمّهٔ هو نزولها فی حق فاطمهٔ، وانّما تفرّد هو بذلک، ولأجله رفع عقیرته فی السوق بقوله: لیس بالذی تذهبون إلیه وإنّما هو نساء النبی. أضف إلی ذلک: انّ تخصیص هذه الآیهٔ بالنداء فی السوق وانّها نزلت فی نساء النبی یعرب عن موقفه الخاص بالنسبهٔ إلی من اشتهر نزول الآیهٔ فی حقهم، وإلاّ فالمتعارف بین الناس أن الجهر بالحقیقهٔ بشکل معقول لا بهذه [صفحه ۳۷] الصورهٔ المعربهٔ عن الانحراف عنهم. هذا کله حول ما نقل عنه، وأمّا تحلیل شخصیته وموقفه من الأمانهٔ والوثاقهٔ، وانحرافه عن علی وانحیازه إلی الخوارج وطمعه الشدید بما فی أیدی الا ُمراء فحدث عنه ولا حرج، ولأجل إیقاف القارئَ علی قلیل مما ذکره أئمّهٔ الجرح والتعدیل فی حقه نأتی ببعض ما ذکره الإمام شمس الدین الذهبی نقّاد الفن فی کتابیه: «تذکرهٔ الحفاظ»، و «سیر أعلام النبلاء»، ومن أراد التفصیل فلیرجع إلی کتب الجرح والتعدیل. نقل الإمام شمس الدین محمد بن أحمد بن عثمان الذهبی المتوفّی ۷۴۸هـ فی «سیر أعلام النبلاء» هذه الکلمات فی حق عکرمهٔ: ۱. قال أیوب: «قال عکرمهٔ: إنّی لأخرج إلی السوق فأسمع الرجل یتکلّم بالکلمهٔ فینفتح لی خمسون باباً من العلم...» ما معنی هذه الکلمهٔ؟ وهل یقولها إنسان یملک شیئاً من العقل والوقار؟! ۲. قال ابن لهیعهٔ: وکان یحدّث برأی نجدهٔ الحروری [۴۱] وأتاه، فأقام عنده ستهٔ أشهر، ثم أتی ابن عباس فسلّم، فقال ابن عباس: قد جاء الخبیث. ۳. قال سعید بن أبی مریم، عن أبی لهیعهٔ، عن أبی الأسود قال: کنت أوّل من سبّب لعکرمهٔ الخروج إلی المغرب وذلک أنّی قدمت من مصر إلی المدینهٔ فلقینی عکرمهٔ وسألنی عن أهل المغرب، فأخبرته بغفلتهم، قال: فخرج إلیهم وکان أوّل ما أحدث فیهم رأی الصفریّهٔ. [۴۲] . [صفحه ۳۸] ۴. قال یحیی بن بکیر: قدم عکرمهٔ مصر ونزل هذه الدار وخرج إلی المغرب، فالخوارج الذین بالمغرب عنه أخذوا. ۵. قال علی بن المدینی: کان عکرمهٔ یری رأی نجدهٔ الحروری. ۶. وقال أحمد بن زهیر: سمعت یحیی بن معین یقول: إنّما لم یذکر مالک عکرمهٔ ـ یعنی فی الموطأ ـ قال: لأنّ عکرمهٔ کان ینتحل رأی الصفریّهٔ. ۷. وروی عمر بن قیس المکی، عن عطاء قال: کان عکرمهٔ أباضیاً. [۴۳] . ۸. وعن أبی مریم قال: کان عکرمهٔ بیهسیاً. [۴۴] . ۹. وقال إبراهیم الجوزجانی: سألت أحمد بن حنبل عن عکرمهٔ، أکان یری رأی الأباضیهٔ؟ فقال: یقال: انّه

کان صفریاً، قلت: أتی البربر؟ قال: نعم، وأتی خراسان یطوف علی الاُمراء یأخذ منهم. ۱۰. وقال علی بن المدینی: حکی عن یعقوب الحضرمی عن جده قال: وقف عکرمهٔ علی باب المسجد فقال: ما فیه إلّا کافر. قال: وکان یری رأی الاباضیهٔ. [۴۵] . وقال فی «میزان الاعتدال» [۴۶] : وقد وثقه جماعهٔ، واعتمده البخاری، وأمّا مسلم فتجنّبه، وروی له قلیلًا مقروناً بغیره، وأعرض عنه مالک، وتحایده إلّا فی حدیث أو حدیثین. عفان، حدثنا وهیب قال: شهدت یحیی بن سعید الاَنصاری، وأیوب، فذکرا عکرمهٔ فقال یحیی: کذاب، وقال أیوب: لم یکن بکذاب. [صفحه ۳۹] عن عبد اللّه بن الحارث: دخلت علی علی بن عبد اللّه بن عباس فإذا عکرمهٔ فی وثاق عند باب الحش فقلت: ألا تتقی اللّه؟ قال: إنّ هذا الخبیث یکذب علی أبی. سئل محمد بن سیرین عن عکرمهٔ؟ فقال: ما یسوَنی أن یکون من أهل الجنهٔ ولکنّه کذّاب. هشام بن عبد اللّه المخزومی: سمعت ابن أبی ذئب یقول: رأیت عکرمهٔ وکان غیر ثقهٔ. وعن یزید بن هارون قال: قدم عکرمهٔ البصرهٔ، فأتاه أیوب ویونس وسلیمان التیمی، فسمع صوت غناء فقال: اسکتوا، ثم قال: قاتله اللّه لقد أجاد. وعن خالد بن أبی عمران قال: کنّا بالمغرب وعندنا عکرمهٔ فی وقت الموسم فقال: وددت أن بیدی حربهٔ فاعترض بها من شهد الموسم یمیناً وشمالًا. وعن یعقوب الحضرمی عن جده قال: وقف عکرمهٔ علی باب المسجد فقال: ما فیه إلّا کافر. قال: ویری رأی الاَباضیهٔ، انّ عکرمهٔ لم یدع موضعاً إلاّ خرج إلیه: خراسان والشام والیمن ومصر وافریقیهٔ، کان یأتی الاُمراء فیطلب جوائزهم. وقال عبد العزیز الدراوردی: مات عکرمهٔ وکثیر عزهٔ فی یوم واحد فما شهدهما إلّا سودان المدینهٔ. وعن ابن المسیب أنّه قال لمولاه «برد»: لا تکذب علیّ کما کذب عکرمهٔ علی ابن عباس. أفبعد هذه الکلمات المتضافرهٔ الحاکیهٔ عن انحراف الرجل عن جادهٔ [صفحه ۴۰] الحق، وتکفیره عامّهٔ المسلمین، وتمنّیه أن یقتل کل من شهد الموسم، یصح الاعتماد علیه فی تفسیر الذکر الحکیم؟ والاَسف أنّ المفسرین نقلوا أقواله وأرسلوها ولم یلتفتوا إلی أنّ الرجل کذّاب علی مولاه وعلی المسلمین، فواجب علی عشاق الکتاب العزیز وطلاب التفسیر، تهذیب الکتب عن أقوال وآراء ذلک الدجال ومن یحذو حذوه.

عروهٔ بن الزبیر

وأمّا عروهٔ بن الزبیر فیکفی فی عدم حجیهٔ قوله، عداوَه لعلی وانحرافه عنه، ففی هذاالصدد یقول ابن أبی الحدید: روی جریر بن عبد الحمید، عن محمد بن شیبهٔ قال: شهدت مسجد المدینهٔ، فإذا الزهری وعروهٔ بن الزبیر جالسان یذکران علیّاً (علیه السلام) فنالا منه، فبلغ ذلک علی بن الحسین «علیه السلام»، فجاء حتی وقف علیهما، فقال: أما أنت یا عروهٔ فإنّ أبی حاکم أباک إلی اللّه فحکم لاَبی علی أبیک، وأمّا أنت یا زهری فلو کنت بمکهٔ لاَریتک کیر أبیک. وقد روی من طرق کثیرهٔ: أنّ عروهٔ بن الزبیر کان یقول: لم یکن أحد من أصحاب رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یزهو إلّا علی بن أبی طالب، واُسامهٔ بن زید. وروی عاصم بن أبی عامر البجلی، عن یحیی بن عروهٔ قال: کان أبی إذا ذکر علیّاً نال منه، وقال لی مرّهٔ: یا بنی واللّه ما أحجم الناس عنه إلّا طلباً للدنیا، لقد بعث إلیه اُسامهٔ بن زید أن أبعث إلی بعطائی فواللّه انّک لتعلم انّک لو کنت فی فم أسد لدخلت معک. فکتب إلیه: إنّ هذا المال لمن جاهد علیه، ولکن لی مالاً بالمدینهٔ، فأصب منه ما شئت. [صفحه ۴۱] قال یحیی: فکنت أعجب من وصفه إیاه بما وصفه به ومن عیبه له وانحرافه عنه. [۴۷] .

مقاتل بن سلیمان

وهو رابع النقلهٔ لنزول الآیهٔ فی نسائه ص ویکفی فی عدم حجیهٔ قوله ما نقله الذهبی فی حقه فی «سیر أعلام النبلاء» قال: قال ابن عیینهٔ: قلت لمقاتل: زعموا أنّک لم تسمع من الضحاک؟ قال: یغلق علی وعلیه باب فقلت فی نفسی: أجل باب المدینهٔ. وقیل: إنّه قال: سلونی عمّا دون العرش، فقالوا: أین أمعاء النملهٔ؟ فسکت، وسألوه لما حج آدم من حلق رأسه؟ فقال: لا أدری. قال وکیع: کان کذّاباً. وعن أبی حنیفهٔ قال: أتانا من المشرق رأیان خبیثان: جهم معطل [۴۸] ومقاتل مشبّه، مات مقاتل سنهٔ نیف وخمسین ومائهٔ، وقال البخاری:

مقاتل لا شیء البتة. قلت: اجمعوا علی ترکه. [۴۹] . تجد اتفاق المتکلمین من الَاشاعرة والمعتزلة ومن قبلهم علی أنّ القول بالتشبیه انّما تسرب إلی الَاوساط الِاسلامیة من مقاتل، فهو الزعیم الرکن بالقول [صفحه ۴۲] بأنّ له سبحانه أعضاء مثل ما للِانسان من الید والرجل والوجه وغیر ذلک، قاتل اللّه مقاتل، کیف یفتری علی اللّه سبحانه کذباً ویُفسر آیاته بغیر وجهها؟! وقال الذهبی أیضاً فی «میزان الاعتدال» [۵۰] ، ما هذا تلخیصه: قال النسائی: کان مقاتل یکذب. وعن یحیی: حدیثه لیس بشیء. وقال الجوزجانی: کان دجّالاً جسوراً. وقال ابن حبان: کان یأخذ من الیهود والنصاری من علم القرآن الذی یوافق کتبهم، وکان یشبّه الرب بالمخلوقات، وکان یکذب فی الحدیث. وعن خارجة بن مصعب: لم استحل دم یهودی، ولو وجدت مقاتل بن سلیمان خلوة لشققت بطنه. وقال ابن أبی حاتم: حدیثه یدل علی أنّه لیس بصدوق.

مشکلة السیاق؟

قد تعرفت علی ما هو المراد من أهل البیت فی الآیة الشریفة من خلال الامعان فیها وفی ظل الروایات الواردة فی کلام النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) غیر انّهناک مشکلة باسم مشکلة السیاق وهی انّالآیة وردت فی ثنایا الآیات المربوطة بنساء النبی ص علی وجه یکون قبلها وبعدها راجعاً إلیهنّ ومع ذلک کیف یمکن أن تکون هذه الآیة راجعة إلی أهل البیت بالمعنی الذی عرفت؟ وبعبارة أُخری: إنّ آیة التطهیر جزء من الآیة الثالثة الثلاثین، التی یرجع صدرها وذیلها إلی نساء النبی، فعندئذ کیف یصح القول بأنّها راجعة إلی [صفحه ۴۳] غیرهنّ، فإنّ وحدة السیاق قاضیة علی أنّ الکل راجع إلی موضوع واحد، وإرجاعها إلی غیر نسائه یستلزم التفکیک بین أجزاء آیة واحدة، نعم لو کانت آیة التطهیر آیة مستقلة لکان الَامر سهلاً إذ کان الِاشکال أضعف، ولکنّها جزء من آیة واحدة نزلت فی نساء النبی. والجواب: لا شک أنّ السیاق من الاُمور التی یستدل بها علی کشف المراد ویجعل صدر الکلام ووسطه وذیله قرینة علی المراد، ووسیلة لتعیین ما أُرید منه، ولکنه حجة إذا لم یقم دلیل أقوی علی خلافه، فلو قام ترفع الید عن وحدة السیاق وقرینیّته. وبعبارة أُخری: إنّ الاعتماد علی السیاق إنّما یتم لو لم یکن هناک نص علی خلافه، وقد عرفت النصوص الدالة علی خلافه. أضف إلیه أنّ هناک دلائل قاطعة علی أنّ آیة التطهیر آیة مستقلة نزلت کذلک ووقعت فی ثنایا الآیة المربوطة بأزواج النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) لمصلحة کان صاحب الشریعة أعرف بها. [۵۱] وإلیک الدلائل الدالة علی استقلالها: الدلیل الاَوّل أطبقت الروایات المنتهیة إلی الَاصحاب وأُمّهات المؤمنین والتابعین لهم بإحسان علی نزولها مستقلة، سواء أقلنا بنزولها فی حق العترة الطاهرة أو زوجات النبی أو أصحابه، فالکل ـ مع قطع النظر عن الاختلاف فی المنزول فیه ـ [صفحه ۴۴] اتفقوا علی نزولها مستقلة، وقد مضت النصوص عن الطبری و «الدر المنثور» والصحاح تری أنّ أُمَّ سلمة تقول: نزلت فی بیتی (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهرکم تطهیراً). ویروی أبو سعید الخدری، عن رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «نزلت هذه الآیة فی خمسة: فیَّ وفی علی وفاطمة وحسن وحسین (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهرکم تطهیراً)». وروت عائشة: خرج النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ذات غداة وعلیه مرط مرجّل من شعر أسود، فجاء الحسن فأدخله معه، ثم جاء الحسین فأدخله معه، ثم جاءت فاطمة فأدخلها معه، ثم جاء علی فأدخله معه، ثم قال: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهرکم تطهیراً). إلی غیر ذلک من النصوص. حتی انّ ظاهر کلام عکرمة وعروة بن الزبیر نزولها مستقلة بقول السیوطی: کان عکرمة ینادی فی السوق (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت) نزلت فی نساء النبی. وأخرج ابن سعد عن عروة بن الزبیر أنّه قال: (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت) قال: أزواج النبی، نزلت فی بیت عائشة. [۵۲] . فالموافق والمخالف اتفقا علی کونها آیة مستقلة إمّا نزلت فی بیت أُمّ سلمة أو بیت عائشة، وإمّا فی حق العترة أو نسائه. وعلی ذلک تسهل مخالفة السیاق، والقول بنزولها فی حق العترة الطاهرة، وانّ الصدر والذیل راجعان إلی نسائه ص لا ما ورد فی ثنایاها، فهو راجع إلی غیرهن. [صفحه ۴۵] ولا غرو فی أن یکون الصدر والذیل راجعین إلی موضوع وما ورد فی الَاثناء راجعاً إلی غیره فإنّ ذلک من فنون البلاغة وأسالیبها، نری نظیره فی الذکر الحکیم وکلام

البلغاء، وعليه ديـدن العرب فی محاوراتهم، فربما يرد فی موضوع قبل أن يفرغ من الموضوع الـذی كان يبحث عنه ثم يرجع إليه ثانياً. يقول الطبرسـی: من عادهٔ الفصـحاء فی كلامهم انّهم يـذهبون من خطاب إلی غيره ويعودون إليه، والقرآن من ذلك مملوء، وكـذلك كلام العرب وأشعارهم. [۵۳] . قال الشيـخ محمـد عبده: إنّ من عادهٔ القرآن أن ينتقل بالإنسان من شأن إلی شأن ثم يعود إلی مباحث المقصـد الواحـد المرهٔ بعد المرهٔ. [۵۴] . وروی عن الإمـام جعفر الصـادق (عليه السلام): «إنّ الآيـهٔ من القرآن يكـون أوّلهـا فی شـیء وآخرها فی شیء». [۵۵] . ولأجل أن يقف القاریَ علی صـحهٔ ما قاله هوَلاء الأكابر نأتی بشاهـد، فنقول: قال سـبحانه ناقلاً عن «العزيز» مخاطباً زوجته: (إِنَّهُ مِنْ كَيْـدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ X يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا وَاسْـتَغْفِرِی لِذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِين). [۵۶] نری أنّ العزيز يخـاطب أوّلاًـ امرأته بقـوله: (إِنَّهُ مِنْ كَيْدِكُنَّ) وقبـل أن يفرغ من كلامـه معهـا، يخـاطب يوسف بقوله: (يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَـذَا)... ثم يرجع إلی الموضوع الأوّل ويخـاطب زوجته بقوله: (وَاسْـتَغْفِرِی لِذَنبِكِ)... فقوله (يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ [صـفحه ۴۶] هَذَا) جملهٔ معترضهٔ وقعت بين الخطابين، والمسوّغ لوقوعها بينهما كون المخاطب الثانی أحد المتخاصمين، وكانت له صلهٔ تامّهٔ بالواقعهٔ التی رفعت إلی العزيز. والضابطـهٔ الكليّهٔ لهذا النوع من الكلام هو وجود التناسب المقتضـی للعدول من الأوّل إلی الثانی، ثم منه إلی الأوّل، وهی أيضاً موجودهٔ فی المقام، فإنّه سبحانه يخاطب نساء النبی (صلی الله عليه وآله وسلم) بالخطابات التاليهٔ: ۱. (يا نساء النبی من يأت منكن بفاحشـهٔ مبينهٔ يضاعف لها العذاب ضـعفين). ۲. (يـا نساء النبی لسـتن كأحـد من النساء ان اتقيتن...). ۳. (وقرن فی بيـوتكن ولا تبرجن تبرج الجاهليهٔ الأُولی). فعند ذلك صح أن ينتقل إلی الكلام عن أهل البيت الذين أذهب عنهم الرجس وطهرهم تطهيراً وذلك لوجهين: ۱. تعريفهنّ علی جماعـهٔ بلغوا فی التورع والتقی، الـذروهٔ العليا، وفی الطهارهٔ عن الرذائل والمساویَ، القمهٔ. وبذلك اسـتحقوا أن يكونوا أُسوهٔ فی الحياهٔ وقـدوهٔ فی مجال العمل، فيلزم عليهن أن يقتدين بهم ويستضـيئنّ بضوئهم. ۲. التنبيه علی أنّ حياتهنّ مقرونهٔ بحياهٔ أُمّـهٔ طاهرهٔ من الرجس ومطهرهٔ من الـدنس، ولهن معهم لحمـهٔ القرابـهٔ ووصـلهٔ الحسب، واللازم عليهن التحفّظ علی شوَون هـذه القرابـهٔ بالابتعـاد عن المعاصـی والمسـاویَ، والتحلّـی بمـا يرضـيه سـبحانه ولأجل ذلك يقول سـبحانه: (يا نساء النبی لسـتن كأحـد من النسـاء)، ومـا هـذا إلاّـ لقرابتهن منه ص وصـلتهن بأهل بيته. وهی لا تنفك عن المسوَوليـهٔ الخاصـهٔ، فالانتساب للنبی الأكرم ص ولبيته الرفيع، سبب المسوَوليهٔ ومنشوَها، [صفحه ۴۷] وفی ضوء هـذين الوجهين صح أن يطرح طهارهٔ أهل البيت فی أثناء المحاورهٔ مع نساء النبی والكلام حول شوَونهن. ولقـد قـام محقّقو الإماميـهٔ ببيـان مناسـبهٔ العـدول فی الآيـهٔ، نـأتی ببعض تحقيقاتهم، قال السـيد القاضـی التستری: «لاـ يبعـد أن يكون اختلاـف آيـهٔ التطهير مع مـا قبلها علی طريق الالتفات من الأزواج إلی النبی (صـلی الله عليه وآله وسـلم) وأهل بيته «عليهم السـلام» علی معنی أنّ تأديب الأزواج وترغيبهن إلی الصـلاح والسـداد، من توابع إذهاب الرجس والـدنس عن أهل البيت (عليهم السـلام)، فالحاصل نظم الآيهٔ علی هذا: انّ اللّه تعالی رغب أزواج النبی (صـلی الله عليه وآله وسـلم) إلی العفهٔ والصـلاح بأنّه إنّما أراد فی الأزل أن يجعلكم معصومين يا أهل البيت واللائق أن يكون المنسوب إلی المعصوم عفيفاً صالحاً كما قال: (والطّيّباتُ لِلطَّيِّبِينَ) [۵۷] [۵۸] . وقال العلاّمهٔ المظفر: وإنّما جعل سـبحانه هذه الآيهٔ فی أثناء ذكر الأزواج وخطابهن للتنبيه علی أنّه سبحانه أمرهن ونهاهن وأدّبهن إكراماً لأهل البيت وتنزيهاً لهم عن أن تنالهم بسـببهن وصـمهٔ، وصوناً لهم عن أن يلحقهم من أجلهن عيب، ورفعاً لهم عن أن يتصل بهم أهل المعاصـی، ولذا اسـتهل سـبحانه الآيات بقوله: (يا نساء النبی لسـتن كأحد من النساء) ضرورهٔ أنّ هذا التميّز انّما هو للاتصال بالنبی وآله، لا لـذواتهن فهن فی محل، و أهل البيت فی محل آخر، فليست الآيـهٔ الكريمهٔ إلاّ كقول القائل: يا زوجهٔ فلان لست كـأزواج سائر الناس فتعفّفی، وتسـتّری، وأطيعی اللّه تعالی، إنّما زوجک من بيت أطهار يريـد اللّه حفظهم من الأدناس وصونهم عن النقائص. [۵۹] . [صفحه ۴۸] الـدليل الثانی إنّ لسان الآيات الواردهٔ حول نساء النبی لسان الإنـذار والتهديد، ولسان الآيهٔ المربوطهٔ بأهل بيته لسان المـدح والثناء، فجعل الآيتين آيـهٔ واحـدهٔ وإرجاع الجميع إليهن ممّا لا يقبله الذوق السـليم، فأين قوله سـبحانه: (يا نساء النبی من يأت منكنَّ بفاحشهٔ مبيّنهٔ يضاعف لها العذاب) من قوله: (إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيراً)؟! كما انّ لسان القرآن فی أزواج النبی، لسان المـدح والانـذار ويكفيك الإمعان فی آيات سورهٔ التحريم فلاحظ. الـدليل الثالث إنّ قوله

سبحانه: (إنّما یرید اللّه...) فی المصاحف جزء من الآیة الثالثة والثلاثین فلو رفعناه منها لم یتطرق أیّ خلل فی نظم الآیة ومضمونها وتتحصل من ضم الآیة الرابعة والثلاثین إلی ما بقیت، آیة تامة واضحة المضمون، مبینة المرمی منسجمة الفاصلة، مع فواصل الآیات المتقدمة علیها، وإلیک تفصیل الآیة فی ضمن مقاطع: ألف. (وقرن فی بیوتکن ولا تبرَّجن تبرُّج الجاهلیة الاُولی وأقمن الصلاة وآتین الزکاة وأطعن اللّه ورسوله). ب. (إنّما یرید اللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت ویطهّرکم تطهیراً). [۶۰] . [صفحه ۴۹] ج. (واذکرن ما یتلی فی بیوتکن من آیات اللّه والحکمة إنّ اللّه کان لطیفاً خبیراً). [۶۱] . فلو رفعنا قوله: (إنّما یرید اللّه) وضممنا ما تقدم علیه بما تأخر، جاءت الآیة تامة من دون حدوث خلل فی المعنی والنظم، وهذا دلیل علی أنّ قوله تعالی: (إنّما یرید اللّه) آیة مستقلة وردت فی ضمن الآیة لمصلحة ربما نشیر إلیها. إنّ الاَحادیث علی کثرتها صریحة فی نزول الآیة وحدها، ولم یرد حتی فی روایة واحدة نزولها فی ضمن آیات نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ولا ذکره أحد حتی القائل باختصاص الآیة بأزواج النبی کما ینسب إلی عکرمة وعروة، فالآیة لم تکن حسب النزول جزءاً من آیات نساء النبی ولا متصلة بها، وانّما وضعت إمّا بأمر النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أو عند التألیف بعد الرحلة. ویوَیده أنّ آیة (وقرن فی بیوتکن) باقیة علی انسجامها واتصالها لو قدّر ارتفاع آیة التطهیر من بین جملها. [۶۲] . ولیس هذا أمراً بدعاً فله نظیر فی القرآن الکریم. فقد تضافرت السنّة، وروی الفریقان أن قوله سبحانه: (الْیَوْمَ یَئِسَ الَّذِینَ کَفَرُوا مِنْ دِینِکُمْ فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِ الْیَوْمَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتی وَرَضِیتُ لَکُمُ الاِسْلاَمَ دِیناً) [۶۳] نزلت فی غدیر خم عندما نصّب النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) علیاً إماماً للاُمّة وولیاً للموَمنین، مع أنّه فی المصاحف جزء الآیة الثالثة من «سورة المائدة» التی تبیّن أحکام اللّحوم، وإلیک نفس الآیة فی مقاطع ثلاثة: [صفحه ۵۰] ألف. (حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِیرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوْقُوذَةُ وَالْمُتَرَدِّیَةُ وَالنَّطِیحَةُ وَمَا أَکَلَ السَّبُعُ إلاَّ مَا ذَکَّیْتُمْ وَمَا ذُبِحَ عَلَی النُّصُبِ وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالاَزْلام ذَلِکُمْ فِسْقٌ). [۶۴] . ب. (الیوم یئس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوهم واخشون الیوم أکملت لکم دینکم وأتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم الاِسلام دیناً). ج. (فَمَنْ اضْطُرَّ فِی مَخْمَصَةٍ غَیْرَ مُتَجَانِف لاِثْم فَإِنَّ اللّهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ). [۶۵] . فإذا رفعنا الجزء الثانی یحصل من ضم الاَوّل إلی الثالث آیة تامة من دون طروء خلل فی مضمونها ونظمها، وذلک دلیل علی أنّ الجزء الثانی آیة مستقلة وردت فی ضمن آیة أُخری بتصویب صاحب الشریعة الغراء أو بتصویب من جامعی القرآن بعد رحلته ص. أضف إلی ذلک أنّ مضمون الآیة ـ أعنی: أحکام اللحوم ـ قد ورد فی آیات أُخر من دون أن تشتمل علی هذه الزیادة، فهذه قرینة علی أنّ ما ورد فی الاَثناء لیس من صمیم الآیة فی سورة المائدة، وإنّما وضع فی أثنائها بأمر من النبی الاَکرم لمصلحة عامة نشیر إلیها.

ما هو السر فی جعلها جزءا من آیة اخری

قد اتضح مما ذکرنا أن القرآن الکریم إنّما انتقل إلی موضوع أهل البیت [صفحه ۵۱] وخطابهم لاَجل إعلام نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بأنّهن فی جوار هوَلاء المطهرین فیجب علیهن القیام بأداء حقوق هوَلاء العظماء، الذین میّزهم اللّه تعالی عن غیرهم من هذه الاُمّة بالتطهیر والعصمة و الاقتداء بهم فی القول والسلوک. ولکن یبقی هنا سوَال آخر، وهو أنّه إذا کانت الآیة، آیة مستقلة فلماذا جاءت فی المصحف جزءاً من آیة أُخری، ولم تکتب بصورة آیة تامّة فی جنب الآیات الاُخری؟ الجواب: التاریخ یطلعنا بصفحات طویلة علی موقف قریش وغیرهم من أهل البیت (علیهم السلام)، فإنّ مرجل الحسد ما زال یغلی والاتجاهات السلبیة ضدهم کانت کالشمس فی رابعة النهار، فاقتضت الحکمة الاِلهیة أن تجعل الآیة فی ثنایا الآیات المتعلّقة بنساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) من أجل تخفیف الحساسیة ضد أهل البیت، وان کانت الحقیقة لا تخفی علی من نظر إلیها بعین صحیحة، وأنّ الآیة تهدف إلی جماعة أُخری غیر نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) کما بیّناه قبل قلیل. وللسید عبد الحسین شرف الدین هنا کلام ربّما یفصل ما أجملناه فإنّه ـ قدّس اللّه سرّه ـ بعد ما أثبت أنّ قوله سبحانه: (إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِینَ آمَنُوا الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصلاةَ وَیُوَْتُونَ الزَّکَاةَ وَهُمْ رَاکِعُونَ) [۶۶] منزل فی حق الاِمام أمیر الموَمنین (علیه السلام) طرح سوَالاً، وهو أنّه إذا کان أمیر الموَمنین «علیه السلام» هو المراد من

الآیـة فلمـاذا عبر عن المفرد بلفـظ الجمع؟ فقـال: إنّ العرب قـد تعبّـر عن المفرد بلفـظ الجمع لنکتـة التعظیم حیث یسـتوجب، ثم قـال: وعنـدی فی ذلک نکتـة ألطف وأدق، وهی أنّه إنّما أُتی بعبارة الجمع دون عبارة المفرد بُقیاً منه تعالی علی کثیر من الناس، فإنّ شانئی علی [صـفحه ۵۲] وأعـداء بنی هـاشم وسـائر المنـافقین وأهل الحسـد والتنافس لا یطیقون أن یسـمعوها بصـیغة المفرد إذ لا یبقی لهم حینئذ مطمع فی التمویه ولا ملتمس فی التضـلیل فیکون منهم بسبب یأسـهم حینئذ ما تخشـی عواقبه علی الاِسـلام فجاءت الآیة بصیغة الجمع مع کونهـا للمفرد اتقـاء من معرتهم، ثم کـانت النصوص بعـدها تتری بعبـارات مختلفـة ومقامات متعـددة وبث فیهم أمر الولایة تـدریجاً حتی أکمـل اللّه الـدین وأتمَّ النعمـة جریـاً منه ص علی عـادة الحکماء فی تبلیغ الناس ما یشق علیهم، ولو کانت الآیـة بالعبارة المختصة بالمفرد لجعلوا أصابعهم فی آذانهم واستغشوا ثیابهم وأصـرّوا واسـتکبروا اسـتکباراً، وهذه الحکمة مطردة فی کل ما جاء فی القرآن الحکیم من آیات فضل أمیر المؤمنین وأهل بیته الطاهرین کما لا یخفی، وقد أوضحنا هذه الجمل وأقمنا علیها الشواهد القاطعة والبراهین الساطعة فی کتابینا «سبیل المؤمنین» و «تنزیل الآیات» والحمد للّه علی الهدایة والتوفیق والسلام. [۶۷] . [صفحه ۵۳]

نظریات اخری فی تفسیر اهل البیت

قد عرفت القولین المعروفین حول الآیة، کما عرفت الحق الواضح منهما، فهلم معی ندرس سائر الاَقوال الشاذة التی لا تعتمد علی رکن وثیق وإنّما هی آراء مختلقة لاَجل الفرار من المشاکل المتوجهة إلی ثانی القولین، ونحن نذکرها واحداً بعد آخر علی نحو الاِیجاز: ۱. المراد من «البـیت»هـو بیت اللّه الحرام والمراد من أهله هم المقیمون حوله. ۲. المراد من «البیت» هو مسجد النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) والمراد من أهله هم القاطنون حوله، وکان لبیوتهم باب إلی المسـجد. ۳. المراد من تحرم علیهم الصدقة وهم ولد أبی طالب: علی، جعفر، وعقیل، وولد العباس. ۴. المراد من البیت بیت النسب والحسب، فیعم أبناء النبی (صـلی الله علیه وآله وسلم) ونساءه. [۶۸] وهـذه الوجوه کلّها علیلـة، أمّا الاَوّل والثانی، فلاَنّ إطلاق «أهل البیت» واسـتعماله فی أهل مکـة والمدینـة اسـتعمال بعید لا یحمل علیه الکلام إلاّ بقرینـة قطعیة، والمتبادر منه هو أهل بیت الرجل، وعلی ذلک جری الذکر الحکیم فی موردین أحدهما فی قصة إبراهیم قال سبحـانه: (قَالُوا أَتَعْجَبِینَ مِنْ أَمْرِ اللّهِ رَحْمَتُ اللّهِ وَبَرَکَاتُهُ عَلَیْکُمْ أَهْلَ الْبَیْتِ). [۶۹] وثانیهما فی قصة موسـی قال سـبحانه: (هَلْ أَدُلُّکُمْ عَلَی أَهْلِ بَیْتٍ یَکْفُلُونَهُ). [۷۰] . أضف إلیه أنّ الآیـة واقعـة فی سیاق البحث عن نساء النبی، فصـرف الآیـة عنه ص وإرجاعها إلی من جاور بیت اللّه أو من بات حول مسـجده لا یساعـد علیه ظاهر الآیات أبـداً. [صـفحه ۵۴] ویتلوهما الثالث: فإنّ تفسـیر «أهل بیت النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم)» بمن تحرم علیه الصدقـة من صـلب أبی طـالب والعبـاس تفسـیر بلا شاهـد، وکأنّه حمل البیت علی البیت النسبی، أضف إلیه أنّ الصدقـة غیر محرمـة علی خصوص أبنائهمـا، بل هی محرمـة علی أبنائهما وکل من کان من نسل عبـد المطلب. قـال الشـیخ الطوسـی فی الخلاـف: تحرم الصدقـة المفروضـة علی بنی هـاشم من ولـد أبی طـالب العقیلیین والجعافرة والعلویین، وولد العباس بن عبـد المطلب، وولـد أبی لهب، وولـد الحارث بن عبد المطلب، ولا عقب لهاشم إلاّ من هوَلاء، ولا یحرم علی ولد المطلب، ونوفل، وعبـد شـمس بن عبـد مناف، قال الشافعی: تحرم الصدقـة المفروضة علی هوَلاء کلهم وهم جمیع ولد عبد مناف. [۷۱] . وقال بمثله أیضاً فی کتاب قسمة الصدقات: ۲-۳۵۳، المسألة ۲۶. وعلی ذلک فلیس لهذه النظریة دلیل سوی ما رواه مسلم عن زید بن أرقم، وقـد قـدمنا نصّه عنـد ذکر الاَحـادیث الواردة حول الآیـة. [۷۲] . وأمّـا النظریـة الرابعـة: فقـد ذهب إلیهـا بعضـهم، جمعاً بین الاَحادیث المتضافرة الحاکیـة عن نزول الآیـة فی العترة الطاهرة، وسـیاق الآیات الدالـة علی رجوعها إلی نسائه، فحاول القائل الجمع بین الـدلیلین بتفسـیر الآیـة بأولاـده وأزواجه، وجعـل علیّاً أیضـاً منهم بسـبب معاشـرته وملازمته للنبی ص. قال الرازی: والاَولی أن یقال هم: أولاده وأزواجه والحسن والحسـین منهم وعلی معهم، لاَنّه کـان من أهـل بیته بسـبب معاشـرته بیت النـبی وملاـزمته. [۷۳] . وقـال البیضاوی: والتخصیص بهم أولاده لا یناسب ما قبل الآیة وما [صفحه ۵۵] بعدها، والحدیث یقتضی أنّهم من أهل البیت لا أنّ غیرهم لیس منهم. [۷۴] . وقـال المراغی: أهـل بیته من کـان ملازمـاً له من الرجال والنساء والاَزواج والاِماء والاَقارب. [۷۵] . وهـذه النظریة موهونة أیضـاً

أوّلًا: انّ اللام فی «أهل البیت» لیس للجنس ولا للاستغراق، بل هی لام العهد وهی تشیر إلی بیت معهود بین المتکلم والمخاطب، وهو بیت واحد، ولو صح ذلک القول لوجب أن یقول «أهل البیوت» حتی یعم الأزواج والأولاد وکل من یتعلّق بالنبی نسباً أو حسباً أو لعلاقة السکنیّة مثل الإماء. والحاصل: انّه لو أُرید «بیت النبی» المادی الجسمانی لا یصح، إذ لم یکن له بیت واحد، بل کان لکل واحدة من نسائه بیت مشخص، فکان النبی صاحب البیوت لا ـ البیت الواحد. ولو أُرید منه بیت النسب، کما یقال: بیت من بیوتات «حمیر» أو «ربیعة»، فلازمه التعمیم إلی کل من ینتمی إلی هذا البیت بنسب أو سبب، مع أنّه کان بعض المنتمین إلیه یوم نزول الآیة من عبدة الوثن وأعداء النبی، فإنّ سورة الأحزاب نزلت سنة ست من الهجرة، وقد ورد فیها زواج النبی من زینب بنت جحش، وهو حسب ما ذکره صاحب «تاریخ الخمیس» من حوادث سنة الخمس، وعلی ذلک فلا تتجاوز الآیات النازلة فی نساء النبی عن هذا الحد وکان عند ذاک، بعض من ینتمی إلی النبی بالنسب مشرکاً، کأبی سفیان بن عبد المطلب ابن عم رسول اللّه، وعبد اللّه بن أُمیة بن المغیرة ابن عمته، وقد أسلما فی عام الفتح، وأنشد الأوّل قوله فی إسلامه واعتذر إلی النبی ممّا کان مضی منه فقال: [صفحه ۵۶] لعمرک إنّی یوم أحمِلُ رایةً لتَغْلِبَ خَیلَ اللات، خیلُ محمد لکالمُدلج الحیرانِ أظلم لیلُهُ فهذا أوانی حین أُهدی وأهْتدی [۷۶] . ولو أُرید منه «بیت الوحی» فلازمه الاختصاص بمن بلغ من الورع والتقوی ذروتهما، حتی یصح عدّه من أهل ذلک البیت الرفیع المعنون، ومثله لا یعم کل من ینتمی بالوشائج النسبیة أو الحسبیة إلی هذا البیت، وإن کان فی جانب الإیمان والعمل فی درجة نازلة تلحقه بالعادیین من المسلمین. ثانیاً: قد عرفت أنّ الإرادة الواردة فی الآیة تکوینیة تعرب عن تعلّق إرادته الحکیمة علی عصمة أهل ذلک البیت، ومعه کیف یمکن القول بأنّ المراد کل من ینتمی إلی ذلک البیت بوشائج النسب والحسب؟! ثالثاً: انّ النظریة فی جانب مخالف للأحادیث المتضافرة الدالة علی نزول الآیة فی حق العترة الطاهرة، وقد قام النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بتفسیرها بوجوه مختلفة أوعزنا إلیها عند البحث عن القول الأوّل، والنبی (صلی الله علیه وآله وسلم) هو المبین الأوّل لمفاد کتابه الذی أرسل معه قال سبحانه: (وَأَنْزَلْنا إِلَیْکَ الذِّکْرَ لِتُبَیِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَیْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ یَتَفَکَّرُونَ). [۷۷] . فلیست وظیفة النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) القراءة والتلاوة بل التبیین والتوضیح من وظائفه التی تنص الآیة علیها. هذا هو موجز القول فی تفسیر الآیة ولا بأس بإکمال البحث بنقل بعض ما أنتجته قریحة الشعراء الإسلامیین حول أهل البیت وفضائلهم، علی وجه یعرب عن أنّ المتبادر من ذلک اللفظ فی القرون الإسلامیة لم یکن إلّا العترة الطاهرة، أعنی: فاطمة وأباها وبعلها وابنیها سلام اللّه علیهم أجمعین، وإلیک نزراً یسیراً فی هذا المجال. [صفحه ۵۷]

اهل البیت فی الادب العربی

ما حقّقناه حول الآیة کان أمراً واضحاً لا لبس فیه عند المسلمین فی الصدر الأوّل فقد فهموا فی الآیة الکریمة و بفضل الروایات من هم أهل البیت من دون تردّد أو تریّث، وصاغوا ما فهموه فی قوالب شعریة رائعة، نقتطف منها هذه الشذرات. قال عمرو بن العاص فی قصیدته الجلجلیة المعروفة یمدح بها الإمام علی ابن أبی طالب، وفیها هذا البیت فی حق العترة الطاهرة: فوال موالیه یا ذا الجلال وعاد معادی أخ المرسل ولا تنقضوا العهد من عترتی فقاطعهم بی لم یوصل [۷۸] . و قال الکمیت بن زید الأسدی فی قصیدة له: [صفحه ۵۸] ألم ترنی من حب آل محمد أروح وأغدو خائفاً أترقب فإن هی لم تصلح لحی سواهم فإنّ ذوی القربی أحق وأوجب یقولون لم یورث ولولا تراثه لقد شرکت فیها بکیل وأرحب [۷۹] . قال العبدی الکوفی (المتوفّی ۱۲۰ هـ): ولما رأیت الناس قد ذهبت بهم مذاهبهم فی أبحر الغی والجهل رکبت علی اسم اللّه فی سفن النجا وهم أهل بیت المصطفی خاتم الرسل وأمسکت حبل اللّه وهو ولاوَهم کما قد أمرنا بالتمسّک بالحبل [۸۰] . قال الإمام الشافعی: یا أهل بیت رسول اللّه حبکم فرض من اللّه فی القرآن أنزله [صفحه ۵۹] کفاکم من عظیم القدر أنّکم من لم یصل علیکم لا صلاة له [۸۱] . وذکر ابن الصباغ المالکی فی «الفصول» لقائل: هم العروة الوثقی لمعتصم بها مناقبهم جاءت بوحی وانزال مناقب فی شوری وسورة هل أتی وفی سورة الأحزاب یعرفها التالی وهم آل بیت المصطفی فودادهم علی الناس مفروض بحکم وإسجال [۸۲] . وذکر الشبلنجی فی «نور الأبصار» عن أبی الحسن بن جبیر: أحب

النبىّ المصطفى وابنَ عمه علياً وسبطيه وفاطمة الزهرا هم أهل بيت أذهب الرجس عنهم وأطلعهم أفق الهدى أنجماً زهرا موالاتهم فرض على كل مسلم وحبهم أسنى الذخائر للأُخرى [صفحه ۶۰] وما أنا للصحب الكرام بمبغض فإنّى أرى البغضاء فى حقهم كفرا [۸۳] . وقال العبدى: يا سادتى يا بنى على يا «آل طه» و «آل صاد» من ذا يوازيكم وأنتم خلائف اللّه فى البلاد أنتم نجوم الهدى اللواتى يهدى بها اللّه كل هاد لولا هداكم إذاً ضللنا والتبس الغى بالرشاد لازلت فى حبكم أوالى عمرى وفى بغضكم أعادى وما تزودت غير حبى إياكم وهو خير زاد وذاك ذخرى الذى عليه فى عرصة الحشر اعتمادى [صفحه ۶۱] ولاكم والبراءة ممن يشنأكم اعتقادى [۸۴] . وقال دعبل الخزاعى: أتسكب دمع العين بالعبرات وبتَّ تقاسى شدّة الزفرات؟! وتبكى لآثار لآل محمد فقد ضاق منك الصدر بالحسرات ألا فابكهم حقّاً وبلَّ عليهم عيوناً لريب الدهر منسكبات ولا تنس فى يوم الطفوف مصابهم وداهية من أعظم النكبات سقى اللّه أجداثاً على أرض كربلا مرابيع أمطار من المزنات وصلّى على روح الحسين حبيبه قتيلًا لدى النهرين بالفلوات قتيلًا بلا جرم فجعنا بفقده فريداً ينادى: أين أين حماتى [صفحه ۶۲] أنا الظامئ العطشان فى أرض غربة قتيلًا ومظلوماً بغير ترات وقد رفعوا رأس الحسين على القنا وساقوا نساءً ولّهاً خفرات فقل لابن سعد عذب اللّه روحه ستلقى عذاب النار باللعنات سأقنت طول الدهر ما هبت الصبا واقنت بالآصال والغدوات على معشر ضلّوا جميعاً وضيّعوا مقال رسول اللّه بالشّبهات [۸۵] . وقال أيضاً: نطق القرآن بفضل آل محمد وولاية لعليّه لم تجحد بولاية المختار من خير الذى بعد النبى الصادق المتودد [۸۶] . [صفحه ۶۳] وقال الحمانى (المتوفّى ۳۰۱ هـ): يا آل حاميم الذين بحبهم حكم الكتاب منزَّلٌ تنزيلا كان المديح حُلى الملوك وكنتم حلل المدايح غرّةً وحجولا ـ بيت إذا عدَّ المآثر أهله عدّوا النبى وثانياً جبريلا ـ قوم إذا اعتدلوا الحمايل أصبحوا متقسّمين خليفة ورسولا نشأوا بآيات الكتاب فما انثنوا حتى صدرن كهولة وكهولا ثقلان لن يتفرَّقا أو يطفيا بالحوض من ظمأ الصدور غليلا ـ وخليفتان على الأنام بقوله الحق أصدق من تكلّم قيلا فأتوا أكف الآيسين فأصبحوا ما يعدلون سوى الكتاب عديلا [۸۷] . [صفحه ۶۴] وقال العجلونى (المتوفّى ۱۱۶۲ هـ): لقد حاز آل المصطفى أشرف الفخر بنسبتهم للطاهر الطيَّب الذكر فحبهم فرض على كل مؤمن أشار إليه اللّه فى محكم الذكر ومن يدعى من غيرهم نسبة له فذلك ملعون أتى أقبح الوزر وقد خص منهم نسل زهراء الأشرف بأطراف تيجان من السندس الخضر ويُغنيهمُ عن لبس ما خصَّهم به وجوهٌ لهم أبهى من الشمس والبدر ولم يمتنع من غيرهم لبس أخضر على رأى من يعزى لا سيوط ذى الخبر وقد صححوا عن غيره حرمة الذى رآه مباحاً فاعلم الحكم بالسبر [۸۸] . وقال جرير بن عبد اللّه البجلى: فصلى الإله على أحمد رسول المليك تمام النعم [صفحه ۶۵] وصلى على الطهر من بعده خليفتنا القائم المدَّعْم علياً عنيت وصى النبى يجالد عنه غواة الأمم له الفضل والسبق والمكرما ت وبيت النبوّة لا المهتضم [۸۹] . وقال الزاهى (المتوفّى ۳۵۲ هـ): يا سادتى يا آل ياسين فقط عليكم الوحى من اللّه هبط لولاكم لم يقبل الفرض ولا رحا لبحر العفو من أكرم شط أنتم ولاة العهد فى الذرِّ ومن هواهم اللّه علينا قد شرط ما أحد قايسكم بغيركم ومازج السلسل بالشرب اللمط إلّا كمن ضاهى الجبال بالحصى أو قايس الأبحر جهلاً بالنقط [۹۰] . [صفحه ۶۶] قال أيضاً ضمن أبيات: هم آل أحمد والصيد الجحاجحة الز هر الغطارفة العلوية الغرر وقال أيضاً: يا آل أحمد ماذا كان جرمكم فكل أرواحكم بالسيف تنتزع [۹۱] . وقال الناشئ الصغير (المتوفّى ۳۶۵ هـ): بآل محمّد عرف الصواب وفى أبياتهم نزل الكتاب هم الكلمات والأسماء لاحت لآدم حين عزّ له المتاب وهم حجج الإله على البرايا بهم وبحكمهم لا يستراب إلى آخر الآبيات التى يقول فيها: يقول لقد نجوت بأهل بيت بهم يصلى لظى وبهم يثاب [صفحه ۶۷] هم النبأ العظيم وفلك نوح وباب اللّه وانقطع الخطاب [۹۲] . وقال البشنوى الكردى (المتوفّى بعد ۳۸۰ هـ): ألتِّية ربى بالهدى متمسكا باثنى عشر بعد النبى مراقباً أبقى على البيت المطهر أهله بيوت قريش للديانة طالباً [۹۳] . وقال أيضاً: يا ناصبى بكل جهدك فاجهد إنّى علقت بحب آل محمد الطيبين الطاهرين ذوى الهدى طابوا وطاب وليهم فى المولد واليتهم وبرئت من أعدائهم فاقلل ملامك لا أباً لك أوزد فهم أمان كالنجوم وانّهم سفن النجاة من الحديث المسند [۹۴] . [صفحه ۶۸] وقال الصاحب بن عبّاد (المتوفّى ۳۸۵ هـ): أُواليكم يا آل بيت محمد فكلّكم للعلم والدين فرقد وأترك

من ناواکم وهو هتکه ینادی علیه مولـد لیس یحمد [۹۵] . وقال ابن الحجاج البغدادی (المتوفّـی ۳۹۱ هـ): فما وجدت شفاء تستفید به إلاّـ ابتغاءک تهجو آل یاسین کافاک ربُّک إذ أجرتک قـدرته بسب أهـل العلاـ الغرِّ المیامین إلی أن یقول: وانّ أجر ابن سعد فی استباحة آل النبوّة أَجر غیر ممنون [۹۶] . وقال أبو الفتح کشاجم (المتوفّـی ۳۶۰ هـ) من قصیدة: له فی البکاء علی الطاهرین مندوحة عن بکاء الغزل [صفحه ۶۹] فکم فیهم من هلال هوی قبیل التمام وبـدر أفل هم حجج اللّه فی خلقه ویوم المعاد علی من خذل ومن أنزل اللّه تفضیلهم فردَّ علی اللّه مـا قـد نزل فجدّهم خاتم الاَنبیاء ویعرف ذاک جمیع الملل [۹۷] . وقال أیضاً: آل النبی فضّ لتم فضل النجوم الزاهرة وبهرتم أعـداءکم بالمـأثرات السائرة [۹۸] . وقـال أبو محمـد الصوری الشـاعر (المتوفّی ۴۱۹ هـ): فهـل ترک الـبین من أرتجیه من الاَوّلین والآخرینا [صفحه ۷۰] سوی حب آل نبی الهدی فحبهم أمل الآملینا هم عدّتی لوفاتی هم نجاتی هم الفوز للفائزینا [۹۹] . وقال من قصیدة فی أهل البیت: بماذا تری تحتجُّ یا آل أحمد علی أحمد فیکم إذا ما استعدت وأشهر ما یروونه عنه قوله ترکت کتـاب اللّه فیکم وعترتی ولکن دنیـاهم سعت فسعوا لها فتلک التی فلّت ضـمیراً عن التی [۱۰۰] . وقال أیضاً من قصـیدة: فلهـذا أبناء أحمد أبناء علی طراید الآفاق فقراء الحجاز بعد الغنی الاَکبر أسری الشام قتلی العراق [صفحه ۷۱] جانبتهم جوانب الاَرض حتی خلت انّ السـماء ذات انطباق ان أقصـر یا آل أحمـد أو أغر ق کان التقصـیر کالإِغراق [۱۰۱] . وقـال الشبراوی الشـافعی فی کتابه «الاتحاف بحب الاَشـراف»: آل طه ومن یقـل آل طه مستجیراً بجاهکم لا یرد حبکم مـذهبی وعقـد یقینی لیس لی مـذهب سواه وعقـد [۱۰۲] . وقـال أیضـاً فی قصـیدة أُخری: آل بیت النبی مـا لی سواکم ملجأ أرتجیه للکرب فی غـد لست أخشـی ریب الزمان وأنتم عمـدتی فی الخطوب یا آل أحمد من یضاهی فخارکم آل طه وعلیکم سـرادق العز ممتد [صـفحه ۷۲] إلی أن یقول فی قصیدته هذه: یا إلهی ما لی سوی حب آل البیت آل النبی طه الممجـد أنا عبـد مقصـر لست أرجو عملاً غیر حب آل محمد [۱۰۳] . وقال أیضاً من قصـیدة: یا کرام الاَنام یا آل طه حبکم مذهبی وعقد ولائی لیس لی ملجأ سواکم وذخر أرتجیه فی شدتی ورخائی فاز من زار حیکم آل طه وجنا منکم ثمار العطاء [۱۰۴] . وقال أیضاً فی قصیدة: أنا فی عرض آل بیت نبی طهر اللّه بیتهم تطهیراً سادة أتقیاء أعطاهم اللّه مقاماً ضخماً وملکاً کبیراً [صفحه ۷۳] إلی أن یقول: یـا بـحور الکـمـال یا آل طـه کم مننتم وکم جبرتم کسیراً هـل علی غـیـر بـیتهم نزل الو حـی بجبریل خادماً مأموراً هل سواکم قد أذهب اللّه عنه الرجـس نصّاً فی ذکره مسطوراً [۱۰۵] . (أُولئک الذین هدی اللّه فبهداهم اقتده) [۱۰۶] .

الشیعة و آیة التطهیر

استـدلت الشیعة عن بکرة أبیها بآیة التطهیر علی عصمة العترة الطاهرة، وأفاض المفسرون منهم القول حول الآیة وأتوا ببیانات شافیة فی وجه دلالتها علی عصمتهم. وهناک جماعة من العلماء قاموا بتألیف رسائل مفردة حول دلالتها وشأن نزولها، نشیر إلی ما وقفنا علیه فی ما یلی: ۱. «السحاب المطیر فی تفسیر آیة التطهیر»، للسیـد السـعید القاضـی نور اللّه المرعشی الشهید عام ۱۰۱۹ هـ [صـفحه ۷۴] ۲. «تطهیر التطهیر»، تألیف الفاضل الهندی (المتوفّـی عام ۱۰۳۵هـ). ۳. «شرح تطهیر التطهیر»، تألیف السید عبد الباقی الحسینی کتبه شرحاً لکتـاب الفاضل الهنـدی. ۴. «إذهـاب الرجس عـن حظیرة القـدس»، للعلاّمـة الشیـخ عبـد الکریـم بـن محمـد طـاهر القمی. ۵. «الصور المنطبعـة»، له أیضاً فی هذا المجال. ۶. «أقطاب الـدوائر»، للعلاّمة عبد الحسـین بن مصـطفی أحد علمائنا فی القرن الثانی عشـر فرغ منه عام ۱۱۳۸ هـ وطبع عام ۱۴۰۳ هـ ۷. «تفسیر آیة التطهیر»، تألیف الشیخ إسماعیل بن زین العابدین التبریزی الملقّب بمصباح (المتوفّـی عام ۱۳۰۰ هـ). ۸. التنویر فی ترجمـة رسالـة «آیـة التطهیر» باللغة الاَوردیة، تألیف السیـد عباس الموسوی، طبع فی الهند عام ۱۳۴۱ هـ وهو ترجمة لرسالة السید القاضی نور اللّه. ۹. «جلاء الضمیر فی حل مشکلات آیة التطهیر»، للشیخ محمد البحرانی، طبع فی بُمبای عام ۱۳۲۵ هـ ۱۰. رسالـة قیمـة فی تفسیر آیـة التطهیر، للعلاّمـة المحقق الشیـخ لطف اللّه الصافی، طبعت عام ۱۴۰۳ هـ من منشـورات دار القرآن الکریم فی قم المقدسـة، وله رسالة أُخری فی العصـمة طبعت معها، حیّاه اللّه وبیّاه. ۱۱. «آیة التطهیر» فی جزءین، للسید الجلیل

على الأَبطحى، وقد استقصى الكلام فيها حول المأثورات الواردهٔ فيها فى الجزء الاَوّل، ودلالتها على العصمهٔ فى الجزء الثانى. [صفحه ۷۵] ۱۲. «آيهٔ التطهير»، للشيخ محمد مهدى الآصفى وهى دراسهٔ حول مداليل الآيهٔ الكريمهٔ (إنّما يريد اللّه...) واختصاصها بأهل البيت (عليهم السلام) نشرتها موَسسهٔ دار القرآن الكريم فى قم المقدسهٔ سنهٔ ۱۴۱۱ هـ ۱۳. «آيهٔ التطهير، روَيهٔ مبتكرهٔ»، لآيهٔ اللّه الشيخ محمد الفاضل اللنكرانى، طبع فى إيران ۱۹۷۰ م بالفارسيهٔ. و ۱۹۸۷م بالعربيَّهٔ. ۱۴. «آيهٔ التطهير فى الخمسهٔ أهل الكساء»، للسيد محيى الدين الموسوى الغريفى، طبع فى النجف الاَشرف ـ ۱۳۷۷ هـ – ۱۹۵۸ م. ۱۵. أخيرها ـ لا آخرها ـ ما قدمناه لكم فى هذه الصحائف لكاتب هذه السطور، عفا اللّه عنه، ورزقه شفاعهٔ محمد وأهل بيته يوم لا ينفع مال ولا بنون. [صفحه ۷۷]

سمات أهل البيت

اشاره

قد تعرَّفت على من هم أهل البيت من خلال التعريف بالحدِّ التامّ الذى عرَّف به رسول اللّه ص أهل بيته، أهل بيت النبوّهٔ و الرّسالهٔ، وكأنَّ التعريف السابق كان بمنزلهٔ التعريف بالحدّ أى التعريف بالذات. و يمكن أن نتعرف عليهم من خلال التعريف على سماتهم وخصوصيّاتهم الّتى تشبه التعريف بالرّسم والتعريف بالعرضى. و سماتهم و خصوصيّاتهم كثيرهٔ مبثوثهٔ فى ثنايا الآيات و الاَحاديث النبويَّهٔ، و لكن نقتصر فى المقام على ما ورد من السمات فى الذكرالحكيم. [صفحه ۷۹]

العصمهٔ

اشاره

لقد تعرفت على ما هو المراد من أهل البيت فى الآيهٔ المباركهٔ على وجه لم يدع لقائل كلمهٔ، ولا لمجادل شبههٔ، فى أنّ المقصود منه هو العترهٔ الطاهرهٔ قرناء الكتاب فى كلام النبى (صلى الله عليه وآله وسلم): فحان البحث للتطرق إلى سماتهم وخصوصياتهم، وهى على قسمين: ۱. ما يستفاد من الآيهٔ الشريفهٔ. ۲. ما يستفاد من سائر الآيات. أمّا الاَوّل، فالآيهٔ ـ بعد الاِمعان فيها ـ تدلّ على عصمتهم وطهارتهم من الذنوب، ويعلم ذلك من خلال دراسهٔ أمرين: ۱. ما هو المراد من الرجس؟ ۲. هل الارادهٔ فى الآيهٔ المباركهٔ إرادهٔ تكوينيهٔ أو تشريعيهٔ؟

ما هو المراد من الرجس؟

اشاره

المراد من الرجس: هو القذارهٔ الاَعم من الماديهٔ والمعنويهٔ، وقد اتفق على ذلك أئمّهٔ اللغهٔ. قال ابن فارس: الرجس: أصل يدل على اختلاط، ومن هذا الباب: [صفحه ۸۰] الرجس: القذر لاَنّه لطخ وخلط. [۱۰۷] . وقال ابن منظور: الرجس: القذر، وكل قذر رجس، وفى الحديث: أعوذ بك من الرجس النجس. وقد يعبر به عن الحرام والفعل القبيح والعذاب واللعن والكفر. قال الزجّاج: الرجس فى اللغهٔ كل ما استقذر من عمل... فبالغ اللّه فى ذم أشياء وسمّاها رجساً، وقال ابن الكلبى: رجس من عمل الشيطان أى مأثم. [۱۰۸] . وقد استعملت هذه اللفظهٔ فى الذكر الحكيم ثمانيهٔ مرات: ووصف به الخمر والميسر والاَنصاب والاَزلام والكافر غير الموَمن باللّه والميتهٔ والدم المسفوح ولحم الخنزير والاَوثان وقول الزور... إلى غير ذلك من الموارد التى وصفت به فى الذكر الحكيم. ونكتفى بنقل بعض الآيات قال سبحانه: (إِنَّمَا الخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالاَنْصَابُ وَالاَزْلاَمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ). [۱۰۹] . وقال سبحانه: (إِلاَّ أَن يَكُونَ

مَيْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ). [۱۱۰]. وقال سبحانه: (كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ) [۱۱۱]، إلى غير ذلك من الآيات. والمتفحص فى كلمات أئمّة أهل اللغة، والآيات الواردة فيها تلك اللفظة، [صفحه ۸۱] يصل إلى أنّها موضوعة بمعنى القذارة التى تستنفر منها النفوس، سواءً أكانت ماديـة، كما وردت فى الآيات، أم معنويـة كما هو الحال فى الكافر وعابد الوثن ووثنه. فلو وصف به العمل القبيح عرفاً أو شرعاً، فلاَجل انّ العمل القبيح يوصف بالقذارة التى تستنفرها الطباع السليمة، وعلى هذا فالمراد من الرجس فى الآيـة هى الاَعمال القبيحة عرفاً أو شرعاً، ويدل عليه قوله سبحانه بعد تلك اللفظة: (ويطَّهركُم تَطْهيراً)، فليس المراد من هذا التطهير إلاّ تطهيرهم من الرجس المعنوى الذى لا تقبله النفوس السليمة. وقد ورد نظير قوله: (ويطهركم تطهيراً) فى حق السيدة مريم «عليها السلام»، قال سبحانه: (إِنَّ اللّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِين). [۱۱۲]. نعم: انّ لتطهير النفوس وطهارتها مراتب ودرجات، ولا تكون جميعها مستلزمة للعصمة، وانّما الملازم لها هو الدرجة العليا، قال سبحانه: (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ). [۱۱۳] قال العلاّمة الطباطبائى: الرجس ـ بالكسر والسكون ـ صفة من الرجاسة وهى القذارة، والقذارة هيئة فى النفس توجب التجنّب والتنفّر منها، وهى تكون تارة بحسب ظاهر الشيء كرجاسة الخنزير، قال تعالى: (أَوْ لَحْمَ خِنزِيرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ) وبحسب باطنه، أُخرى، وهى الرجاسة والقذارة المعنوية كالشرك والكفر وأثر العمل السيّء، قال تعالى: (وأمّا الّذِينَ فِي قُلُوبِهِمَ مَّرضَ فَزَادُتْهم رجساً إلى رِجْسِهِمْ ومَاتُوا وَهُمْ كافِرون) [۱۱۴]، وقال: (وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقاً [صفحه ۸۲] حَرَجاً كَأَنَّمَا يَصَّعَّدُ فِي السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللّهُ الرِّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ). [۱۱۵]. وأيّاً ما كان فهو إدراك نفسانى وأثر شعورى يحدث من تعلّق القلب بالاعتقاد الباطل أو العمل السيّء وإذهاب الرجس عبارة عن إزالة كل هيئة خبيثة فى النفس تضاد حق الاعتقاد والعمل، وعند ذلك يكون إذهاب الرجس معادلاً للعصمة الاِلهية التى هى صورة علمية نفسانية، تحفظ الاِنسان من رجس باطنى الاعتقاد وسيّء العمل. [۱۱۶].

المنفى مطلق الرجس

إذا كان المراد من الرجس فى الآية الكريمة هو الاَفعال القبيحة عرفاً أو شرعاً والمعاصى صغيرها وكبيرها، فيجب أن يقال: إنّ المنفى فى الآيـة هو عموم الرجس، وذلك لاَنّ المنفى هو جنس الرجس لا نوعه ولا صنفه، ونفى الجنس يلازم نفى الطبيعة بعامة مراتبها، ولاَجل ذلك لم يكتف سبحانه بقوله: (ليذهب عنكم الرجس) بل أكّده بقوله: (ويطهّركم تطهيراً)، فلو كان المراد نفى قسم خاص من الرجس ـ أعنى: الشرك، أو الاَوسع منه كالمعاصى الكبيرة ـ لما كان لهذه العناية وجه. والحاصل: انّ المفهوم من قول القائل لا خير فى الحياة، أو لا رجل فى الدار، هو المفهوم من قوله: ليذهب عنكم الرجس، والتفكيك بين المقامين غير مقبول. هذا هو الاَمر الاَوّل وإليك الكلام فى الاَمر الثانى: [صفحه ۸۳]

هل الارادة فى الآية تكوينية أم تشريعية؟

اشاره

إنّ انقسام إرادته سبحانه إلى تكوينية وتشريعية من الانقسامات الواضحة التى لا تحتاج إلى بسط فى القول، ومجمل القول فيها هو انّه إذا تعلّقت إرادته سبحانه على إيجاد شيء وتكوينه فى صحيفة الوجود، فهى الاِرادة التكوينية ولا تتخلّف تلك الاِرادة عن مراده، وربّما يعبّر عنها بالاَمر التكوينى قال سبحانه: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُون). [۱۱۷]. ففى هذا المجال يكون متعلّق الاِرادة تكوّن الشيء وتحقّقه وتجسّده، واللّه سبحانه لاَجل سعة قدرته ونفوذ إرادته لا تنفك إرادته عن مراده ولا أمره التكوينى عن متعلّقه. وأمّا إذا تعلّقت إرادته سبحانه بتشريع الاَحكام وتقنينها فى المجتمع حتى يقوم المكلّف مختاراً بواجبه، فهى إرادة تشريعية،

ففی هـذا المجـال یکون متعلّق الاِـرادهٔ تحقیقـاً هو التشـریع والتقنین، وأمّـا قیـام المکلّف فهو من غایـات التکلیف، ولَاجـل ذلک ربّما تترتب علیه الغایهٔ، وربّما تنفک عنه، ولا یوجب الانفکاک خللاً فی إرادته سبحانه، لَانّه ما أراد إلّا التشریع وقد تحقق، کما انّه ما أراد قیـام المکلّف بواجبه إلاّـ مختاراً، فقیامه بواجبه أو عـدم قیامه من شـعب اختیاره، هـذا هو إجمال القول فی الاِرادتین، وللتفصـیل محل آخر. والقرائن التی سـتمر علیـک تـدل علی أنّ الاِـرادهٔ فی الآیـهٔ تکوینیـهٔ لاـ تشـریعیهٔ بمعنی انّ إرادته التکوینیـهٔ التی تعلّقت بتکوین الَاشـیاء وإبـداعها فی عـالم الوجود، تعلّقت أیضـاً بإذهـاب الرجس عن أهـل البیت، وتطهیرهم من کـل رجس وقـذر، ومن کـل عمل یستنفر منه، وإلیـک تلـک القرائن: [صـفحه ۸۴] ۱. انّ الظـاهر مـن الآیـهٔ هـو تعلّـق إرادهٔ خاصـهٔ بإذهـاب الرجس عن أهـل الـبیت، والخصوصـیهٔ إنّما تتحقّق لو کانت الاِرادهٔ تکوینیهٔ، إذ لو کانت تشـریعیهٔ لما اختصت بطائفهٔ دون طائفهٔ، لَانّ الهدف الَاسـمی من بعث الَانبیاء هو إبلاغ تشـریعاته ودساتیره إلی الناس عامـهٔ لا لا ُناس معیّنین، ولَاجل ذلک تری أنّه سبحانه عنـدما شـرّع للمسـلمین الوضوء والغسـل بقوله: (یَا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلَاةِ فَاغْسِـلُوا وُجُوهَکُمْ وَأَیْـدِیَکُمْ إِلَی الْمَرَافِقِ وَامْسَـحُوا بِرُءُوسِـکُمْ وَأَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ وَإِنْ کُنْتُمْ جُنُبـاً فَاطَّهَّرُوا...) علّله بقـوله: (وَلَکِـنْ یُرِیـدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَلِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْـکُرُونَ) [۱۱۸] خاطب سـبحانه المؤمنین عامـهٔ بـالوضوء والغسـل وعلّـل تشـریعه العـام بتطهیرهم وإتمـام نعمته علیهم وهـذا بخلاـف الآیـهٔ التی نحن بصـددها، فإنّـها خصّـصت إرادهٔ تطهیره بجمع خاص تجمعهم کلمـهٔ «أهل البیت» وخصّـهم بالخطاب وقال: «عنکم أهل البیت» أی لا غیرکم. وبالجملهٔ فتخصـیص تعلّق الاِرادهٔ بجمع خاص علی الوجه الوارد فی الآیهٔ، یمنع من تفسیر الاِرادهٔ بالاِرادهٔ التشریعیهٔ التی عمّت الا ُمّهٔ جمیعاً. نعم لاـ یتوهم من ذلـک انّ أهل البیت خارجون عن إطار التشریع، بل التشـریع فی کل المجالات یعمّهم کما یعم غیرهم، ولکن هنا إرادهٔ تکوینیـهٔ مختصهٔ بهم. ۲. انّ العنایـهٔ البـارزهٔ فی الآیـهٔ المبارکـهٔ أقوی شاهـد علی أنّ المقصود بالاِرادهٔ، الاِرادهٔ التکوینیـهٔ لا التشـریعیهٔ، لوضوح أنّ تعلّق الاِرادهٔ التشـریعیهٔ بأهل البیت لا یحتاج إلی العنایـهٔ فی الآیـهٔ، وإلیک بیان تلک العنایـهٔ: [صـفحه ۸۵] أ. ابتدأ سبحانه کلامه بلفـظ الحصـر، ولاـ معنی له إذا کـانت الاِـرادهٔ تشـریعیهٔ، لَانّهـا غیر محصورهٔ بأُناس مخصوصـین. ب. عیّـن تعالی متعلّق إرادته بصورهٔ الاختصـاص، فقـال: (أهل البیت) أی أخصّـکم أهل البیت. ج. قـد بیّـن متعلّق إرادته بالتأکیـد، وقال بعـد قوله: (لیـذهب عنکم الرجس... ویطهرکم). د. قد أکّده أیضاً بالاِتیان بمصدره بعد الفعل، وقال: (ویطهّرکم تطهیراً) لیکون أوفی فی التأکید. هـ انّه سـبحانه أتی بالمصـدر نکرهٔ، لیـدل علی الاِکبار والاِعجاب، أی تطهیراً عظیماً معجباً. و. انّ الآیهٔ فی مقام المدح والثناء، فلو کانت الاِرادهٔ إرادهٔ تشـریعیهٔ لما ناسب الثناء والمـدح. وعلی الجملـهٔ: العنایهٔ البارزهٔ فی الآیهٔ تدل بوضوح علی أنّ الاِرادهٔ هناک غیر الاِرادهٔ العامهٔ المتعلّقهٔ لکـل إنسان حاضـر أو باد، ولَاجل ذلک فإنّ المحقّقین من المفسـرین یفسـرون الاِرادهٔ فی المقام بالاِرادهٔ التکوینیـهٔ ویجیبون عن کل سؤال یطرح عنها. قال الشـیخ الطبرسـی: إنّ لفظـهٔ (إنّما) محقّقـهٔ لما أُثبت بعـدها، نافیـهٔ لما لم یثبت، فإنّ قول القائل: إنّما لک عنـدی درهم، وإنّما فی الـدار زیـد، یقتضـی انّه لیس عنـده سوی الـدرهم ولیس فی الـدار سوی زید، وعلی هذا فلا تخلو الاِرادهٔ فی الآیهٔ أن تکون هی الاِرادهٔ المحضهٔ التشریعیهٔ، أو الاِرادهٔ التی یتبعها التطهیر وإذهاب الرجس؛ ولا یجوز الوجه الَاوّل، لَانّ اللّه تعالی قد أراد من کل مکلّف هذه الاِرادهٔ المطلقهٔ، فلا اختصاص لها بأهل البیت دون سائر الخلق، ولَانّ هذا [صـفحه ۸۶] القول یقتضی المدح والتعظیم لهم بغیر شـک وشـبهٔ ولاـ مـدح فی الاِـرادهٔ المجرّدهٔ، فثبت الوجه الثانی، وفی ثبوته ثبوت عصـمهٔ المعنیین بالآیـهٔ من جمیع القبائـح. [۱۱۹] . وقال السـید ابن معصوم المدنی فی تقریب دلالهٔ الآیهٔ علی عصمهٔ المعنیّین بالآیهٔ: إنّ لفظهٔ (إنّما) محقّقهٔ لما أُثبت بعدها، نافیهٔ لما لم یثبت، فإنّ قول القائل إنّما لک عنـدی درهم، وإنّما فی الـدار زیـد، یقتضـی انّه لیس له عنده سوی درهم ولیس فی الدار سوی زیـد، إذا تقرر هـذا فلاـ تخلو الاِـرادهٔ فی الآیـهٔ أن تکون هی الاِرادهٔ المطلقـهٔ أو الاِرادهٔ التی یتبعها التطهیر وإذهاب الرجس، فلا یجوز الوجه الَاوّل، لَانّ اللّه تعالی قـد أراد من کل مکلّف هـذه الاِرادهٔ المطلقـهٔ، فلا اختصاص لها بأهل البیت دون سائر الخلق. وهـذا القول یقتضـی المـدح والتعظیم لهم بغیر شک ولا شـبههٔ ولا مـدح فی الاِرادهٔ المجرّدهٔ، فثبت الوجه الثانی، وفی ثبوته ثبوت عصـمهٔ المعنیّین بالآیـهٔ من جمیع القبائـح، لَاـنّ اللاـم فی الرجس للجنس، ونفی الماهیـهٔ نفی لکـل جزئیاتها، وقـد علمنا أنّ من عـدا ما ذکرناه من أهل

البیت حین نزول الآیـة غیر مقطوع علی عصـمته، فثبت أنّ الآیة مختصة بهم، لبطلان تعلّقها بغیرهم. وما اعتمدوا علیه من أنّ صدر الآیة وما بعـدها فی الأزواج، فجوابه انّ من عرف عادة العرب العرباء فی کلامهم واسلوب البلغاء والفصـحاء فی خطابهم لا یـذهب علیه انّ هـذا من بـاب الاسـتطراد، وهو خروج المتکلم من غرضه الاَوّل إلی غرض آخر ثم عوده إلی غرضه الاَوّل، واتفقت کلمـة أهل البیان علی أنّ ذلک من محاسن البـدیع فی الکلام نثراً ونظماً والقرآن المجید وخطب البلغاء وأشعارهم مملوءة من ذلک. [۱۲۰] . [صفحه ۸۷]

اسئلة و اجوبة

اشاره

قـد تعرفت علی مفـاد الآیـة: واتضـح لـدیک انّ القرائن الداخلیـة فی نفس الآیـة تـدل بوضوح علی أنّ الاِرادة الواردة فی الآیـة إرادة تکوینیـة تعلّقت بطهارة أهل البیت وإذهاب الرجس عنهم، ویکون وزان الاِرادة فیها وزان الاِرادة الواردة فی الآیات التالیة ونظائرها: ۱. (وَنُریـدُ أَنْ نَمُـنَّ عَلَی الَّذِینَ اسْتُضْـعِفُوا فِی الاَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجْعَلَهُمُ الْوَارِثِینَ). [۱۲۱] . ۲. (وَیُرِیـدُ اللّهُ أَنْ یُحِقَّ الْحَقَّ بِکَلِمَاتِهِ وَیَقْطَعَ دَابِرَ الْکَافِرِینَ). [۱۲۲] . ۳. (وَمَنْ یُرِدِ اللّهُ فِتْنَتَهُ فَلَنْ تَمْلِکَ لَهُ مِنَ اللّهِ شَیْئاً أُولَئِکَ الَّذِینَ لَمْ یُرِدِ اللّهُ أَنْ یُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ لَهُمْ فِی الدُّنْیا خِزْیٌ وَلَهُمْ فِی الآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِیمٌ). [۱۲۳] . وعند ذلک تطرح فی المقام أسئلة لا بد من الاِجابة علیها:

هل الارادة التشریعیة تتعلق بفعل الغیر؟

هل یصـح تعریف الاِرادة التشـریعیة بالاِرادة المتعلّقة بفعل الغیر، کتکلیفه سـبحانه عباده بالصـلاة والزکاة، وتکلیف الآمر البشـری غیره بالسـقی والرعی؟ وإذا کـانت الاِـرادة التشـریعیة عبـارة عمّـا ذکر، فتکون الاِـرادة التکوینیـة عبارة عن تعلّقها بفعل نفس المریـد کتعلّق إرادته سـبحانه بخلـق السـماوات والاَـرض، وإرادة غیره بالاَکـل والشـرب؟ الجـواب: انّ تعریف الاِـرادة التکوینیـة بمـا ذکر وإن کـان صحیحاً، لکن [صـفحه ۸۸] تعریف التشـریعیة منهـا بتعلّقهـا بفعل الغیر غیر صـحیح قطعاً، وذلک لاَنّ الاِرادة لا تتعلّق إلاّ بأمر اختیاری وهو فعـل المریـد، وأمّـا فعل الشـخص الآخر، فهو بما انّه خارج عن اختیار المریـد، لا تتعلّق به إرادته، وکیف یصـح لشـخص أن یرید صـدور فعل من الغیر مع أنّ صـدوره منه تابع لاِرادة ذلک الغیر ولیس تابعاً لاِرادة المرید الآخر؟ وإن شـئت قلت: إنّ زمام فعل الفاعل المختار بید الفاعل المباشـر، فلو أراده لقام به. ولو لم یرده لما قام به ولیس زمامه بید الآمر، حتی یریده منه جداً ولا تصـیّره إرادة الآمر مسـلوب الاختیار ولا تجعله مضـطراً مقهوراً مسـخراً فی مقابل إرادة الآمر، لاَنّ المفروض انّ الفاعل بعد، فاعل مختار، ومن هذا شأنه لا تتعلّق بفعله، إرادة الغیر الجدیـة، لاَنّ معنی تعلّقها بفعل الغیر أنّه فی اختیار المرید ومتناوله، ویوجد بإرادته وینتفی بانتفائه، مع أنّه لیس کـذلک وإنّمـا یوجـد بـإرادة الفاعـل المباشـر وینتفی بانتفـاء إرادته، ولا ملازمـة بین إرادة الآمر وإرادة المأمور ولاَجل ذلک کثیراً ما یعصـی ویخالف. وفی الجملـة: لیست ماهیـة الاِرادة التشـریعیة أمراً یخالف ماهیة الاِرادة التکوینیة، بل الکل من واد واحد تختلفان فی الاـسم وتتحـدان فی الماهیـة، والجمیع یتعلّق بفعل نفس المریـد، غیر انّ المراد فیهما مختلف حسب الاعتبار، وهو فی التکوینیـة، عبارة عن الفعـل الخارجی الصادر عنه مباشـرة، کالتکوین والتصـنیع، سواء کان المریـد هو اللّه سـبحانه أم أحـد عباده القادرین علی الاَفعال الخارجیـة باقـداره، ولکنّه فی التشـریعیة عبارة عن نفس الطلب والاِنشاء بالاِیماء والاِشارة واللفظ والکتابة، وهو أیضاً فعل المرید الواقع فی اختیاره، وأمّا قیام الغیر بالمطلوب فهو من غایات إرادة المرید ومقاصده وأغراضه، وهی تترتب [صـفحه ۸۹] تارة، وتنفک أُخری،

فلو تكونت فى نفسه مبادئ الخوف والرجال لقام به وإلاّ فلا يقوم به ولا تتحقّق الغاية لكن تتم عليه الحجة. وعلى ذلك فما اشتهر على الألسن من أنّ الإرادة التشريعية عبارة عن تعلّق إرادة الآمر بفعل الغير تسامح فى التعبير ومن باب إقامة الغاية مكان ذيها. والذى يوضح ذلك: انّ إرادته سبحانه لا تنفك عن مراده، ومن المستحيل أن يخاطب شيئاً بـ «كن» ولا يتحقّق، ولسعة قدرته وعموميتها، قال سبحانه: (إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) [۱۲۴] ، فلو تعلّقت إرادته بفعل العباد كالصلاة والصوم لما انفك عنهم ولو تعلّقت على إيمانهم وهدايتهم، لما وجد على أديم الأرض عاص ومتمرد، قال سبحانه: (وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى فَلاَ تَكُونَنَّ مِنَ الْجَاهِلِينَ) [۱۲۵] ، وتكون نتيجة ذلك كونهم مجبورين فى قبول الهداية، ومضطرين إلى الطاعة، فلا يقام لمثلها وزن ولا قيمة، وهذا يعرب بوضوح عن أنّ متعلّق إرادته فى مجال التشريع هو فعل نفس المشرع وهو التشريع، وهو بعد غير منفك عن إرادته، موجود معها.

هل الارادة التكوينية توجب سلب الاختيار؟

لو كانت الإرادة فى المقام إرادة تكوينية فبما انّ إرادته سبحانه لا تتخلّف عن المراد فلازمها هنا كون طهارتهم وابتعادهم عن الرجس أمراً جبرياً لا ـ يتخلّف، وهذا لا ـ يعد فضيلة وثناء لأهل البيت مع أنّ الآية بصدد الثناء عليهم. وقد أجاب عنه المحقّقون على وجه الإجمال وقالوا: إنّ القدرة والتمكّن من فعل المعصية ثابت للمعصوم، والعصمة مانع شرعى، ولا منافاة بين عدم القدرة الشرعية والقدرة الذاتية، وهذا الجواب بإجماله كاف لأهل التحقيق ولكن [صفحه ۹۰] يحتاج إلى إيضاح، فنقول: إنّ مشكلة الجبر تنحل بالتعرّف على كيفية تعلّق إرادته سبحانه بأفعال العباد، والإمعان فى هذا الموضوع يكفى لحل بعض المشاكل المطروحة فى مسألة الجبر والاختيار. وبعبارة أُخرى: هل تعلّقت إرادته سبحانه بصدور أفعال العباد عنهم باختيارهم وإرادتهم، أم تعلّقت بصدورها منهم مطلقاً وإن لم تكن مسبوقة باختيارهم وإرادتهم، فالجبر لازم القول الثانى، والاختيار نتيجة القول الأوّل، والحق هو القول الأوّل فنقول فى توضيحه: إنَّ لازم التوحيد فى الفاعلية والخالقية ـ كما هو منصوص الآيات ومقتضى البراهين ـ هو انّ كل ما يقع فى صفحة الوجود سواء كان فعلاً للعباد أم لغيرهم لا ـ يخرج عن إطار الإرادة التكوينية للّه سبحانه، ولا يقع شىء فى الكون إلاّ بإرادته وإذنه سبحانه، قال تعالى: (مَا قَطَعْتُم مِن لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللّهِ) [۱۲۶] ، وهذه الآية وغيرها تدلّ بصراحة على أنّ أفعال العباد حلالها وحرامها غير خارجة عن إطار الإرادة التكوينية للّه وإلاّ لزم أن يكون الإنسان أو الفواعل الأُخر مستقلة فى الفعل والتأثير، وهو يستلزم الاستقلال فى الذات، وهو عين الشرك ونفى التوحيد فى الأفعال والخالقية. ومع ذلك فليس العباد مجبورين فى أفعالهم وتصرفاتهم، لأنّ إرادته سبحانه وإن تعلّقت بأفعالهم لكن إرادته سبحانه متعلّقة بأفعالهم بتوسط إرادتهم الخاصة وفى طول مشيئتهم، وبذلك صح أن يقال لا ـ جبر ولا ـ تفويض بل أمر بين الأمرين. [صفحه ۹۱] وعلى ذلك فاللّه سبحانه وإن أراد طهارتهم عن الذنوب بالإرادة التكوينية ولكن تلك الإرادة تعلّقت بها، لما علم سبحانه انّهم بما زودوا من إمكانات ذاتية ومواهب مكتسبة نتيجة تربيتهم وفق مبادئ الإسلام، لا يريدون إلاّ ما شرّع لهم سبحانه من أحكام، فهم لا يشاءون إلاّ ما يشاء اللّه، وعند ذلك صح له سبحانه أن يخبر بأنّه أراد تكويناً إذهاب الرجس عنهم، لأنّهم (عليهم السلام) ما داموا لا يريدون لأنفسهم إلاّ الجرى على وفق الشرع لا يفاض عليهم إلاّ هذا النوع من الوصف. وحصيلة الكلام: انّ مبنى الإشكال هو الغفلة عن كيفية تعلّق إرادته سبحانه بأفعال العباد حيث توهّم المستشكل: أوّلاً: انّ أفعال العباد خارجة عن إطار الإرادة التكوينية للّه سبحانه، وغفل عن أنّ هذا النوع من الاعتقاد يساوق الشرك ويصادم التوحيد. وثانياً: انّ سبق الإرادة التكوينية على أفعال العباد يستلزم سلب الاختيار عنهم، وغفل عن أنّ إرادته سبحانه انّما تتعلّق بتوسط إرادة العباد واختيارهم، فهم إذا أرادوا لأنفسهم شيئاً، فاللّه سبحانه يريد ذلك الشىء لهم تكويناً، وليس فى ذلك أيّة رائحة للجبر، بل هو الأمر بين الأمرين. وعندئذ يكون المراد من تطهيرهم ـ بعد تجهيزهم بإدراك الحق فى الاعتقاد والعمل، وإعطائهم البصيرة الكاملة

لمعرفـة الحق فی مجال الاعتقاد والعمل ـ تعلّق إرادته التکوینیـة بطهارتهم من الـذنوب، لاَجل تعلّق إرادتهم بذلک، فقد تعلّقت إرادته سبحـانه بتنزیههم عن طریق إرادتهم واختیارهم، وأین هـذا من الجبر؟ تفسیر آخر للاِرادة بالتکوینیـة ما ذکرناه فی کیفیـة تعلّق إرادته سبحانه بأفعال العباد، جواب عام سار فی [صفحه ۹۲] جمیع الموارد ورافع للاِشکال فی مجال الجبر، وانّ من أعضل الموارد فی الجبر والاختیار، هی تحلیل کیفیهٔ تعلّق إرادته بأفعال العباد وانّه: هل یوجب الجبر ویسلب الاختیار، باعتبار انّ إرادته لا تنفک عن المراد، أم لا ـ؟ لاَنّ إرادته تعلّقت بصـدور أفعـالهم عن أنفسـهم عن مبادئها المکونـهٔ فیهم وهی إرادتهم واختیارهم، فلو صـدرت عنهم بلا هـذه الخصوصـیهٔ لزم انفکاک إرادته عن مراده. ولمّا استشـکل هـذا المطلب علی بعضـهم انصـرفوا إلی إخراج أفعال العباد عن إطار إرادته سبحـانه، وانّمـا تتعلّق بالکائنـات دون أفعـالهم، وهو کمـا تری، لاَنّه یسـتلزم تحقّق شـیء فی صـحیفهٔ الوجود بغیر إذنه وإرادته، مع أنّ مقتضـی التوحیـد فی الخالقیـهٔ انتهاء کل ما فی عالم الاِمکان إلی وجوده وخالقیته، وبالتالی إلی إرادته، فإخراج أفعال العباد عن مجال إرادهٔ اللّه، یخالف الاُسس التوحیدیـهٔ التی جاء بها القرآن ودعمها العقل. إلاّ أنّ فی مسألهٔ العصـمهٔ وکیفیهٔ تعلّق إرادته تعالی بعصـمهٔ المعصوم تحلیلاًـ آخر یختص بهـذا المقـام ولا یتعـدّاه. وحاصل هـذا التحلیل یتوقف علی معرفـهٔ کیفیـهٔ العصـمهٔ وحقیقتها، فنقول: إنّ حقیقـهٔ العصـمهٔ ترجع إلی الدرجهٔ العلیا من التقوی، بمعنی انّ التقوی إذا بلغت قمتها تعصم الاِنسان عن اقتراف الذنب وجمیع القبائح. وإن شـئت قلت: العصمهٔ نتیجهٔ العلم القطعی الثابت والعرفان بعواقب المعصیهٔ علماً یصد الاِنسان عن اجتراح المعاصی واقتراف المآثم، کالاِنسـان الواقف أمـام الاَسـلاک التی یجری فیهـا التیـار الکهربـائی، فـانّه لاـ یقـدم بنفسه علی إمساکها. [صـفحه ۹۳] وبعبارهٔ ثالثـهٔ: العصـمهٔ: الاستشـعار بعظمهٔ الرب وکماله وجلاله استشـعاراً منقطع النظیر حیث یحدث فی المستشـعر التفانی فی الحق، والعشق لجماله، وکماله، بحیث لا یسـتبدل برضاه شـیئاً. فإذا کانت حقیقهٔ العصمهٔ نفس هذه الحقائق أو قریباً منها، فلیس اتصاف الاِنسان بهذه الحقائق موجباً للجبر وسالباً للاختیار، بل المعصوم مع هذه المواهب الاِلهیهٔ قادر علی اقتراف المعاصـی وارتکاب الخطایا غیر انّه لاَجل حصوله علی الدرجـهٔ العلیا من التقوی، والعلم القطعی بآثار المعاصـی والاستشـعار المنقطع النظیر بعظمهٔ الخالق، یختار الطاعهٔ وترک المعصـیهٔ مع القـدرهٔ علی خلاف ذلک، فحاله کالوالـد العطوف لا یقدم علی قتل ولده ولو أُعطیت له الکنوز الکثیرهٔ. إنّ هذه الحقائق الموهوبهٔ للمعصوم أشـبه بحبـل یلقی إلی الغارق فی البحر والساقط فی البئر حتی یتمسک به وینجی نفسه، فلا شک انّ العاقل یتمسّک به دائماً وینجی نفسه، ولکن هـذا العمـل لاـ یخـالف قـدرته علی ترک التمسـک به وإلقـاء نفسه فی مهـاوی الهلکـهٔ. فهـذه الحقـائق النفسـانیهٔ الموهوبـهٔ لیست إلاّ أسـباباً لترک العصـیان ومقتضـیات للطاعات، ومعدّات لقرب العبد من ربّه، ومع ذلک تتوسط بینها وبین فعل العبد من طاعـهٔ أو عصـیان، إرادته واختیاره، فلیست هـذه المواهب عللاً تامهٔ لتوجه العبد إلی جانب واحد وانحیازه عن جانب آخر، بل هی أسباب مقربهٔ ومعدات للاِرادهٔ، ومع ذلک کله فاختیار المعصوم وإرادته باقیان علی حالهما. فمعنی تعلّق إرادته سبحانه بعصمتهم لیس تعلّقها بالطاعـهٔ وترک العصـیان، بل معناه تعلّق إرادته التکوینیـهٔ بإفاضهٔ هذه المواهب علیهم وجعلها فی مکامن [صـفحه ۹۴] نفوسهم وتحلیتهم بهـذه الحلیـهٔ الاِلهیـهٔ، ولکن هـذا الجعل والتحلیـهٔ لا یهـدف إلی کونهم مکتوفی الاَیدی أمام التکالیف ومسوقین إلی جانب واحـد، فالاشـتباه فی المقـام حصـل فی تعیین مـا هو المفاض من اللّه سـبحانه علی هـذه الشخصـیات فتخیل: «انّ المفاض هو العصـمهٔ المفسـرهٔ بترک المعصـیهٔ ونفس الطاعهٔ» غفلهٔ عن أنّ المفاض هو هذه الکیفیات والصـفات العلیا النفسانیهٔ علیهم، وهی توجد استعداداً فی النفس بترک العصـیان واختیار الطاعهٔ مع القدرهٔ علی الخلاف. نعم: لو کان هناک جبر، فالجبر فی تحلیتهم بهذه المواهب والعطایا الاِلهیـهٔ، ولکنّهم معهـا مختـارون فی التوجه، لاَی طرف أرادوا، وإن کانوا لا یشاءون إلاّ الطاعـهٔ وترک المعصـیهٔ. ما هو الوجه لتفسـیر الاِرادهٔ بالتشـریعیهٔ؟ ثمّ إنّ الجمهور لمّا ذهبوا إلی کون الاِرادهٔ تشـریعیهٔ احتالوا فی توجیهها یقول المفسـر المعاصـر سید قطب فی هذا الصدد: إنّه سبحانه یجعل تلک الاَوامر ـ الاَوامر الواقعهٔ قبل الآیهٔ من قوله: (وقرن... ولا تبرجن) ـ وسیلهٔ لاِذهاب الرجس وتطهیر البیت، فالتطهیر وإذهاب الرجس یتم بوسائل یأخـذ الناس بها أنفسـهم ویحقّقونها فی واقع الحیاهٔ العملی... ویختم هـذه التوجیهات لنساء النبی بمثـل مـا بـداها، بتـذکیرهنّ بعلو مکـانتهنّ وامتیـازهنّ علی النسـاء بمکـانتهنّ من رسول اللّه وبمـا أنعم اللّه علیهنّ فجعل بیوتهنّ مهبط

القرآن ومنزل الحکمة وتشرف النور والهدی والإیمان، وانّه لحظ عظیم یکفی التذکّر به لتحس النفس جلالة قدره ولطیف صنع اللّه فیه وجزالة النعمة التی لا یعد لها نعیم. [۱۲۷] . [صفحه ۹۵] وحاصل ما ذکره مبنی علی نزول القرآن فی مورد نساء النبی، وانّه سبحانه علّل خطاباته لهنّ بأنّه یرید من هذه التکالیف إذهاب الرجس عنهنّ، ویکون المعنی انّ التشدید فی التکالیف وتضعیف الثواب والعقاب لیس لانتفاع اللّه سبحانه به، بل لإذهاب الرجس عنکنّ وتطهیرکنّ. ولا یخفی انّ ما ورد فی الآیات من الأحکام لیست أحکاماً خاصة بنساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، فهذا قوله سبحانه قبل آیة التطهیر: (وَقَرْنَ فِی بُیُوتِکُنَّ وَلاَ تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الجَاهِلِیَّةِ الأُوْلَی وَأَقِمْنَ الصَّلاَةَ وَآتِینَ الزَّکَاةَ وَأَطِعْنَ اللّهَ وَرَسُولَهُ). [۱۲۸] . وهذا قوله سبحانه بعد الآیة: (واذکرن ما یتلی فی بیوتکن من آیات اللّه والحکمة...) کلّها أحکام عامة لنساء المسلمین، فاللّه سبحانه بهذه التکالیف یرید أن یطهر الکل وإذهاب الرجس عن عموم النساء، لا عن زوجات النبی خاصة، وعندئذ لا وجه لتخصیصهنّ بالخطاب بالعنایة التی عرفت. وإنّما ذهب بعض الجمهور إلی ما ذهب، لأجل انّهم تصوّروا نزول الآیة فی حق نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، فاحتالوا لتفسیر الإرادة بما ذکره سید قطب ونظراوه، وانّما ذهبوا إلی ذلک بزعمهم اتصال الآیة بما قبلها من الآیات، مع أنّه سیوافیک انّ الآیة آیة التطهیر آیة مستقلة لا صلة لها بما قبلها ولا ما بعدها، وانّما وضعت فی هذا الموضع لمصلحة خاصة سنشیر إلیها، والأحادیث بکثرتها البالغة ناصة علی نزول الآیة وحدها، ولم یرد نزولها فی ضمن آیات نساء النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، ولا ذکره أحد حتی أنّ القائل باختصاص الآیة بأزواج النبی ینسب القول إلی عکرمة وعروة لا إلی الروایة. فالآیة لم تکن بحسب النزول من آیات النساء، ولا متصلة بها، وستوافیک [صفحه ۹۶] الروایات الکثیرة الواردة فی هذا المضمار.

هل العصمة الموهوبة مفخرة؟

وهذا سؤال ثالث یتردد فی المقام وفی غیره، وقد طرحناه عند البحث عن العصمة علی وجه الإطلاق ونطرحه هنا بشکل آخر، وهو انّ عصمة أهل البیت لو کانت أمراً موهوباً من اللّه سبحانه کیف یمکن أن تعد مفخرة لأهله؟ والإجابة عن هذا السؤال واضحة بعد الوقوف علی معنی العصمة الموهوبة لهم، وقد عرفت أنّ المراد من هبتها لهم هو إعطاء المقتضیات والمعدات لهم التی لا تسلب الاختیار عنهم وهم بعد قادرون علی الطاعة والعصیان والنقض والإبرام، والسائل تخیل انّ العصمة الموهوبة هی نفس ترک العصیان والمخالفة، فزعم أنّ شیئاً مثلها لا یعد فخراً ولا یوجب ثناءً، وقد أوضحنا هذا فی السؤال السابق، فراجع.

هل الآیة تدل علی فعلیة التطهیر؟

وربّما یقال: إنّ أقصی ما تدل علیه الآیة هو إخباره سبحانه عن أنّه یرید إذهاب الرجس عن أهل البیت وتطهیرهم، ولیس فی الآیة ما یدل علی تحقّق هذه الإرادة بالفعل، وانّها صدرت منه سبحانه، مع أنّ القائلین بعصمة أهل البیت یذهبون بدلالتها علی اتصافهم بالعصمة، وفی هذا الصدد ینقل الشیخ زین الدین البیاضی العاملی إشکالاً عن المخالف ویقول: (یرید) لفظ مستقبل، فلا دلیل علی وقوعه. [۱۲۹] . [صفحه ۹۷] ولا یخفی أنّ هذا الإشکال نشأ من اتخاذ موقف خاص بالنسبة إلی أهل البیت بشهادة انّ هذه اللفظة وردت فی کثیر من الآیات مع أنّه ما خطر ببال أحد مثل هذا الإشکال قال سبحانه: (یُرِیدُ اللّهُ لِیُبَیِّنَ لَکُمْ) [۱۳۰] ، وقال: (وَاللّهُ یُرِیدُ أَنْ یَتُوبَ عَلَیْکُمْ) [۱۳۱] ، وقال: (یُرِیدُ اللّهُ أَنْ یُخَفِّفَ عَنْکُمْ) [۱۳۲] ، وقال: (وَیَهْدِیَکُمْ سُنَنَ الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ) [۱۳۳] ، أضف إلی ذلک انّ هناک قرینة واضحة علی تحقّق الإرادة بشهادة انّ الآیة فی مقام المدح والثناء. وأمّا الإتیان بصیغة المستقبل والعدول عن الماضی، فهو لأجل ظهور فعل المستقبل فی الدوام، وهو سبحانه یرید إفادة دوام هذه الإرادة واستمرارها مدی الأیام والسنین.

هل الاذهاب یستلزم الثبوت؟

خلاصة هذا السؤال ترجع إلی أنّ الإذهاب یتعلّق بشیء موجود، فعلی ذلک یستلزم أن یکون هناک رجس موجود أذهبه اللّه وطهرهم منه، وهذا یضاد مقالة أهل العصمة، ولکن السائل أو المعترض غفل عن أنّ هذه التراکیب کما تستعمل فی إذهاب الشیء الموجود، کذلک تستعمل فیما إذا لم یکن موجوداً، ولکن کانت هناک مقتضیات ومعدات له حسب الطبیعة الإنسانیة وإن لم یکن موجوداً بالفعل کقول الإنسان لغیره: أذهبَ اللّه عنک کل مرض، ولم یکن حاصلًا له، ولکن کانت بعض المعدات للمرض موجودة. [صفحه ۹۸] وفی المقام نزید توضیحاً: انّ الإنسان حسب الطبیعة الاَوّلیة مجهّز بالغرائز والمیول العادیة المتجاوزة عن الحدود، ولم یشذ أهل البیت عنها ولم تکن لهم فی العالم الجسمانی خلقة خاصة بهم، فکانت هناک أرضیة صالحة للتعدی والطغیان، فلمّا جهّزوا بهذه الغرائز أوّلاً ثم بالعصمة ـ بالمعنی الذی عرفت ـ ثانیاً صح أن یقال: إنّه سبحانه أذهب عنهم الرجس وطهّرهم تطهیراً من العصیان. وهذه الاَسئلة وأشباهُها لا تحتاج إلی البسط فی المقال، ولاَجل ذلک نطوی الکلام عنها. [صفحه ۹۹]

المحبة فی قلوب المومنین

إنّ الإیمان باللّه و العمل الصالح یُورث محبَّة فی قلوب الناس، إذ للإیمان أثر بالغ فی القیام بحقوق اللّه أوّلاً، وحقوق الناس ثانیاً، لا سیَّما إذا کان العمل الصالح نافعاً لهم، و لذلک استقطب المؤمنون حُبَّ النّاس، لدورهم الفعّال فی إصلاح المجتمع الإنسانی. وهذا أمر ملموس لکلّ النّاس، وإلیه یشیر قوله سبحانه: (إِنَّ الّذینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحات سَیَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمن وُداً). [۱۳۴] وبما أنّ الاَنبیاء بلغوا قمَّة الإیمان کما بلغوا فی العمل الصالح ذروته، نری أنّ لهم منزلة کبیرة فی قلوب الناس لا یضاهیها شیء، لاَنّهم صرفوا أعمارهم فی سبیل إصلاح أُمور الناس وإرشادهم إلی مافیه الخیر و الرشاد. هذا حال الاَنبیاء ویعقبهم الاَوصیاء والاَولیاء والصلحاء. أخرج أبو إسحاق السعدوی فی تفسیره باسناده عن البراء بن عازب، قال: [صفحه ۱۰۰] قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) لعلی: «اللّهم اجعل لی عندک عهداً، واجعل لی فی صدور المؤمنین مودة»، فأنزل اللّه تعالی الآیة المذکورة آنفاً. إنّ أهل البیت (علیهم السلام) لاَجل انتسابهم إلی البیت النبوی الرفیع حازوا مودة الناس واحترامهم بکلّ وجودهم. وقد أُشیر إلی ذلک فی آثارهم وکلماتهم. روی معاویة بن عمّار عن الإمام الصادق (علیه السلام) قال: قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «إنّ حبّ علی (علیه السلام) قُذف فی قلوب المؤمنین،فلا یُحبّه إلاّ مؤمن ولا یبغضه إلاّمنافق،وانّ حبّ الحسن والحسین (علیهما السلام) قذف فی قلوب المؤمنین والمنافقین والکافرین فلا تری لهم ذامّاً»، ودعا النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) الحسن والحسین (علیهما السلام) قرب موته فقرّبهما وشمّهما وجعل یرشفهما وعیناه تهملان.» [۱۳۵] . وقد تعلقت مشیئته سبحانه علی إلقاء محبتهم فی قلوب المؤمنین الصالحین، حتی کانت الصحابة یمیّزون المؤمن عن المنافق بحبّ علی أو بغضه. روی أبو سعید الخدری، قال: إن کنّا نعرف المنافقین نحن معشرَ الاَنصار ببغضهم علیّ بن أبی طالب (علیه السلام). [۱۳۶] . وقد تضافر عن علی أمیر المؤمنین (علیه السلام) انّه قال: «واللّه فلق الحبة وبرأ النسمة، انّه لعهد النبی الاَمّی إلیّ: انّه لا یحبنی إلاّ مؤمن ولا یبغضنی إلاّمنافق». [۱۳۷] . واللّه انّه ممّا عهد إلیَّ رسول اللّهص انّه لا یبغضنی إلاّ منافق و لا یُحبّنی إلاّ [صفحه ۱۰۱] مؤمن. [۱۳۸] . و قد أعرب عن ذلک الإمام علی بن الحسین (علیهما السلام) فی خطبته فی جامع دمشق، عند ما صعد المنبر وعرَّف نفسه فحمد اللّه وأثنی علیه، ثمّ خطب خطبة أبکی منها العیون، و أوجل منها القلوب، ثمّ قال: «أیّها الناس أُعطینا ستّاًو فُضِّلنا بسبع، أعطینا: العلم، والحلم، والسماحة، والفصاحة،والشجاعة، والمحبة فی قلوب المؤمنین». [۱۳۹] . و لا عجب فی أنّه تبارک و تعالی سمّاهم کوثراً أی الخیر الکثیر، وقال: (إِنّا أَعْطَیْناکَ الکَوثر...) قال الرازی: الکوثر أولاده، لاَنّ هذه السورة إنّما نزلت علی من عابه (علیه السلام) بعدم الاَولاد،فالمعنی انّه یعطیه نسلًا یبقون علی مرّالزمان فانظر

کم قتل من أهل البیت (علیهم السلام) والعالم ممتلوَ منهم ولم یبق من بنی أُمیهٔ فی الدنیا أحد یعبأ به، ثمّ انظر کم کان فیها من الاَکابر من العلمـاء کالبـاقر و الصـادق و الکاظم والرضا (علیهم السـلام). [۱۴۰] . إنّ محبـهٔ النـبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) للحسـین (علیه السـلام) لم تکن محبهٔ نابعهٔ من حبه لنسَبِه به بل کان واقفاً علی ما یبلغ إلیه ولده الحسین (علیه السلام) فی الفضل والکمال والشهادهٔ فی سبیله، ونجاهٔ الاَمّـهٔ من مخالب الظلم، والثورهٔ علی الظلم والطغیان وهناک کلام للعلاّمـهٔ المجلسـی یقول: إنّ محبـهٔ المقربین لاَولادهم وأقربائهم وأحبّائهم لیست من جههٔ الدواعی [صفحه ۱۰۲] النفسانیهٔ والشهوات البشریهٔ، بل تجرّدوا عن جمیع ذلک و أخلصوا حُبَّهم، و وُدَّهم للّه. و حُبّهم لغیر اللّه إنّما یرجع إلی حبهم له، ولـذا لم یحُبَّ یعقوب من سائر أولاده مثل ماأحب یوسف (علیه السـلام) منهم، و لجهلهم بسـبب حبه له نسبوه إلی الضلال، و قالوا: نحن عصبهٔ، ونحن أحقّ بأن نکون محبوبین له، لاَنّا أقویاء علی تمشیهٔ ما یریده من أُمور الدنیا، ففرط حبّه یوسف إنّما کان لحب اللّه تعالی له واصطفائه إیّاه فمحبوب المحبوب محبوب. [۱۴۱] . [صفحه ۱۰۳]

استجابهٔ دعائهم

الابتهـال إلی اللّه وطلب الخیر منه أو طلب دفع الشرِّ ومغفرهٔ الـذنوب أمر مرغـوب، یقوم به الاِنسـان تـارهٔ بنفسه، وأُخری یتوصـل إلیه بـدعاءالغیر. واسـتجابهٔ الدعاء رهن خرق الحجب و الوصول إلیه سـبحانه، حتی یکون الدعاء مصداقاً لقوله سـبحانه: (أُدْعُونی أَسْـتَجِبْ لَکُمْ) [۱۴۲] ولیس کلّدعاء مسـتجاباً و صاعداً إلیه سـبحانه، فانّ لاسـتجابهٔ الدعاء شـروطاً مختلفهٔ قلّما تجتمع فی دعاء الاِنسان العادی. نعم هناک أُناس مطهرون من الـذنوب یکون دعاوَهم صاعـداً إلی اللّه سـبحانه و مسـتجاباً قطعاً ولـذلک حثَّ سـبحانه المسـلمین علی التشرّف بحضرهٔ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) و طلب الاستغفار منه، قال سبحانه:(وَلَو انّهُمْ إذ ظَلَمُوا أنفسهُمْ جاءُوکَ فاستغْفروا اللّه وَاسْـتَغْفر لَهُمُ الرَّسُول لَوَجـدوا اللّه تَوّابـاً رَحیماً). [۱۴۳] . وقـال سـبحانه: (وَإذا قیـلَ لَهُمْ تَعالَوا یَسْـتَغْفِر لَکُمْ رَسُول اللّه لَوّوا رُوَوسـهُمْ [صفحه ۱۰۴] (وَرأیتهم یَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَکْبِرُونَ). [۱۴۴] . ولذلک طلب أبناء یعقوب أباهم أن یستغفر فی حقّهم (قالُوا یا أَبانا استَغْفِر لَنـا ذُنُوبنا إنّاکُنّا خاطِئین). [۱۴۵] . ویظهر ممّـا جری بین النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) و وفـد نجران من المحاجَّهٔ والمباهلـهٔ انّأهل البیت إذ أمَّنوا لـدعاء النبیص یُسـتجاب دعـاءه، فقـد وفـد نصـاری نجران علی الرسول وطلبوا منه المحاجَّهٔ، فحاجَّهم الرسولص ببرهان عقلی تشـیر إلیه الآیهٔ المبارکهٔ:(إنَّ مَثل عیسی عِنْدَاللّه کَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍثُمَّ قال لَهُ کُنْ فَیَکُون). [۱۴۶] . فقد قارعهم النبی (صلی الله علیه وآله وسـلم) بهـذا البیـان البلیغ الـذی لا یرتاب فیه ذو مریـهٔ، حیث کانوا نصاری نجران یحتجون ببنوهٔ المسـیح بولادته بلا أب فوافـاهم الجواب: «بأنّ مثـل المسـیح کمثـل آدم، إذ لم یکن للثانی أب ولا أُمّ مع أنّه لم یکن إبناً للّه سـبحانه» وأولی منه أن لا یکون المسـیح إبناً له. ولمّا أُفحموا فی المحاجـهٔ التجأوا إلی المباهلهٔ والملاعنهٔ، وهی وإن کانت دائرهٔ بین الرسولص و رجال النصاری، لکن عمَّت الـدعوهٔ للاَبناء والنساء، لیکون أولی علی اطمئنان الـداعی بصدق دعوته وکونه علی الحقّ وذلک لما أودع اللّه سـبحانه فی قلب الاِنسان من محبهٔ الاَولاد والشـفقهٔ علیهم، فتراه یقیهم بنفسه ویرکب الاَهوال و الاِخطار دونهم، ولذلک قدَّم سـبحانه فی الآیهٔ المبارکهٔ الاَبنـاء علی النسـاء، وقـال: (فَمَنْ حاجّکَ فیهِ مِنْ بَعْـدِ مـا جاءَکَ مِنَ العِلْمِ فَقُلْ تَعالَوا نَـدْعُ أَبْناءَنا وَأَبْناءُکُمْ وَنساءَناو نساءکُمْ وَأَنْفُسَـنا وَأَنْفسَـکُمْ ثُمّ نَبْتَهِل فَنَجْعَل لَعْنَهَ اللّه [صـفحه ۱۰۵] عَلی الکـاذِبین). وحیث إنّه سـبحانه أتی بلفـظ الاَبناء بصـیغهٔ الجمع یعرب عن أنّ طرف الدعوی لم یکن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) وحده بل أبناوَه ونساوَه، ولذلک عدَّدتهم الآیهٔ نفس النبی ونساء النبی وأبناءه من بین رجال الاُمـهٔ ونسائهم و أبنائهم. ثمّ إنّالمفسـرین قـد ساقوا قصهٔ المباهلهٔ بشـکل مبسوط منهم صاحب الکشاف، قال: لما دعاهم إلی المباهلهٔ، قالوا: حتی نرجع و ننظر، فلّما تخالوا. قالوا للعاقب، وکان ذا رأیهم: یا عبد المسـیح ما تری؟ فقال: واللّه لقد عرفتم یامعشر النصاری انّمحمّداً نبی مرسل، ولقد جاءکم بالفصل من أمر صاحبکم، واللّه ما باهل قوم نبیاً قط، فعاش کبیرهم ولا نبت صغیرهم ولئن فعلتم لتهلکنّ، فإن أبیتم إلا ـ إلف دینکم والاِقامـهٔ علی ما أنتم علیه، فوادعوا الرجل وانصـرفوا إلی بلادکم. فأتوا رسول اللّه (صـلی الله علیه وآله وسلم) وقد غدا محتضناً الحسین، آخذاً بید الحسن وفاطمهٔ تمشی خلفه، وعلیّ خلفها،وهو یقول: «إذا أنا دعوت فأمِّنوا». فقال

أَسقف نجران: یـا معشـر النصـاری! إنّی لأَری وجوهاً لو شاء اللّه أن یُزیل جبلًا من مکانه لَأزاله بها فلا تباهلوا فتُهلکوا، ولا یبقی علی وجه الأَرض نصرانی إلی یوم القیامهٔ، فقـالوا: یـا أبا القاسم رأینا أن لا نباهلک، وأن نقرّک علی دینک، ونثبت علی دیننا. قال: «فإذا أبیتم المباهلهٔ، فأسلموا، یکن لکم ما للمسلمین، وعلیکم ما علیهم». [صـفحه ۱۰۶] فـأبوا، قـال: «فانّی أُناجزکم»، فقالوا: ما لنا بحرب العرب طاقهٔ، ولکن نصالحک علی أن لا ـ تغزونـا، ولا ـ تخیفنـا، ولا تردُّنا عن دیننا، علی أن نؤدی إلیک کلّ عام ألفی حلّهٔ، ألف فی صفر، وألف فی رجب، وثلاثین درعاً عادیهٔ من حدید، فصالحهم علی ذلک. وقال: «والذی نفسی بیده انّ الهلاک قد تدلی علی أهل نجران، ولو لا ـعنوا لمسخوا قردهٔ وخنـازیر ولا ضـطرم علیهم الوادی ناراً، ولاسـتأصل اللّه نجران وأهله حتی الطیر علی روَوس الشـجر، ولما حال الحول علی النصاری کلّهم حتی یهلکوا». وعن عائشهٔ انّ رسول اللّه (صـلی الله علیه وآله وسـلم) خرج وعلیه مرط مرجل من شعر أسود، فجاء الحسن فأدخله، ثمّ جاء الحسین فأدخله، ثمّ فاطمهٔ،ثمّ علی، ثمّ قال: (إنّما یریداللّه لیذهب عنکم الرجس أهل البیت). [۱۴۷] . الشاهـدعلی اسـتجابهٔ دعـائهم أمران: أ: قول النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) إذا أنـا دعوت فـأمّنوا، فکـان دعاء النبی یصـعد بتـأمینهم، وأیُّ مقام أعلی وأنبل من أن یکون دعاء النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) صاعـداً بفضل دعائهم. ب: قول أُسـقف نجران: «انّی لأَـری وجوهاً لوشاء اللّه أن یزیل جبلًا من مکانه لَأزاله بها» والضـمیر یرجع إلی الوجوه، أی لازاله بـدعائهم أو لَأزاله بالقسم علی اللّهبهم، وقـد أیّد القول الثانی ابن البطریق فی «العمـدهٔ» حیث قال: المباهلـهٔ بهم تصدق دعوی النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم)، فقد صـار إبطال محاجَّهٔ أهل نجران فی القرآن الکریم بالقسم علی اللّه بهم. [۱۴۸] . [صفحه ۱۰۷] وقد ترکت مباهلهٔ النبی (صلی الله علیه وآله وسـلم) وأهل بیته أثراً بالغاً فی نفوس المسلمین، یشهد بها ما أخرجه مسلم فی صحیحه عن عامر بن سعد بن أبی وقاص،عن أبیه، قال: أمر معاویهٔ بن أبی سـفیان سـعداً، فقال: ما یمنعک أن تسبَّ أباتراب؟ فقال: أما ما ذکرت ثلاثاً قالهنّ له رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسـلم)، فلن أسبَّه، لَأن تکون لی واحدهٔ منهنّ أحبّ إلیّ من حمر النعم. سـمعت رسول اللّه (صـلی الله علیه وآله وسلم) یقول له وقد خلفه فی بعض مغازیه، فقال له علی: یا رسول اللّه، خلّفتنی مع النساء والصبیان؟ فقال له رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): أما ترضـی أن تکـون منّی بمنزلـهٔ هـارون من موسـی إلاّ ـ أنّه لا ـ نبـوّهٔ بعـدی؟ و سـمعته یوم خیبـر، یقول: لأُـعطینّ الرایـهٔ رجلاً ـ یحب اللّه ورسوله،ویحبّه اللّه ورسوله. قال: فتطاولنا لها، فقال: ادعوا لی علیّاً، فأُتی به أرمد العین، فبصق فی عینیه، ودفع الرایهٔ إلیه، ففتح اللّه علی یـدیه. ولما نزلت هذه الآیهٔ: (فقل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءکم ونساءنا ونساءکم وأنفسـنا وأنفسـکم) دعا رسول اللّه علیّاً وفاطمهٔ وحسـناً وحسیناً، وقال: اللّهم هوَلاء أهل بیتی. [۱۴۹] . [صفحه ۱۰۸]

ابتغاء مرضاهٔ الله تعالی

الإنسان الکامل هو الـذی لا یفعل شـیئاً ولا یترکه إلّاابتغاء مرضاهٔ اللّه تبارک و تعالی، فیصل فی سـلوکه وریاضاته الـدینیَّهٔ إلی مکان تفنی فیه کلّالـدوافع والحوافز إلاّ ـ داع واحـد و هو طلب رضـی اللّه تبارک و تعالی، فإذا بلغ هـذه الدرجهٔ فقـد بلغ الـذروهٔ من الکمال الإنسانی، وربَّما یبلغ الإنسان فی ظل الرضا درجهٔ لا یتمنّی وقوع مالم یقع، أو عدم ما وقع، وإلی ذلک المقام یشیر الحکیم السبزواری بما فی منظومته: وبـهجهٔ بـما قضـی اللّه رضا وذو الرضا بما قضی ما اعترضا اعـظم باب اللّه، الرضا وُعی [۱۵۰] وخـازن الـجنهٔ رضـواناً دُعی فقرا علی الغنی صبورٌ ارتضی وذا ن سیّان لـصاحـب الرضـا عـن عارف عمّر سبعین سنهٔ إن لـم یقـل رأسـاً لَاشیا کائنهٔ یـا لیت لم تقع ولا ـ لما ارتفع مـماّ هـو الـمرغوب لیته وقع [۱۵۱] . [صفحه ۱۰۹] وممَّن یمثل ذلک المقام فی الاُمّهٔ الِاسـلامیهٔ هو إمام العارفین وسـید المتّقین علی أمیر الموَمنین (علیه السلام) فهو فی عامهٔ مواقفه فی جهاده و نضاله، وعزلته وقعوده فی بیته، وفی تسنّمه علی منصَّهٔ الخلافهٔ بإصـرار من الاُمّـهٔ، فهو فی کلّهذه الَاحوال والمواقف، لا همّ له إلّا طلب رضوانه تعالی. و قد صـرح الِامام بذلک عندما طلب منه تسلّم مقالیـد الخلافهٔ، فقال:«أما والذی فلق الحبَّهٔ وبرأ النسـمهٔ لولا حضور الحاضـر، وقیام الحجّهٔ بوجود الناصـر، وما أخذ اللّه علی العلماء ألاّ ـ یقـارُّوا علی کظّهٔ ظالم، ولا سـغب مظلوم، لَألقیت حبلها علی غاربها، ولسـقیت آخرها بکأس أوّلها، ولَألفیتم دنیاکم هـذه

أزهـد عندی من عفطهٔ عنز». [۱۵۲] . وقـد تجلت هـذه الخصـلهٔ فی علی (علیه السـلام) حین مبیته فی فراش النبی (صـلی الله علیه وآله وسلم). روی المحدّثون أنّ رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) لما أراد الهجرهٔ خلّف علی بن أبی طالب (علیه السلام) بمکهٔ لقضاء دیونه و ردّ الودائع التی کانت عنـده، وأمره لیلـهٔ خرج إلی الغار وقـد أحاط المشـرکون بالـدار أن ینام علی فراشه فقال ص له: یا علی اتَّشح ببردی الحضـرمی الاَخضر، ثمّ نم علی فراشی، فانّه لا یخلص إلیک منهم مکروه، إن شاء اللّه عزّوجلّ، ففعل ذلک (علیه السلام) فأوحی اللّه عزّوجلّ إلی جبرئیل ومیکائیل (علیهما السـلام) إنّی قـد آخیت بینکما وجعلت عمر أحـدکما أطول من الآخر، فأیّکما یوَثر صـاحبه بالحیـاهٔ،فاختـار کلاهمـا الحیاهٔ، فأوحی اللّه عزّوجلّ إلیهما: ألا کنتما مثل علی بن أبی طالب، آخیت بینه وبین محمّـد ص فنام علی فراشه یفـدیه بنفسه ویوَثره بالحیـاهٔ، اهبطا إلی الاَرض فاحفظاه من عـدوّه، فنزلا فکان جبرئیل عنـد رأسه و میکائیل عنـد رجلیه. [صفحه ۱۱۰] فقال جبرئیل: بـخ بـخ مَن مثلک یابن أبی طالب؟ یباهی اللّه بک الملائکهٔ، فأنزل اللّه تعالی علی رسوله ص و هو متوجِّه إلی المدینـهٔ فی شأن علی بن أبی طالب (علیه السـلام): (وَمِنَ النّاسِ مَنْ یَشْری نَفْسَهُ ابْتِغاءَمَرْضاتِ اللّه). [۱۵۳] . وقـد نقل غیر واحد نزول الآیهٔ فی حقّ علی (علیه السـلام). وقال ابن عباس: أنشدنی أمیر الموَمنین شعراً قاله فی تلک اللیلهٔ: وقیت بنفسی من وطیَ الحصا وأکـرم خـلق طاف بالبیت والحجر وبـتُّ أراعی منهم ما یسوءنی وقـد صَّبرت نفسـی علی القتل والاَسـر وبات رسول اللّه فی الغار آمناً ومـازال فـی حفـظ الالـه وفی السـتر [۱۵۴] . وإلی هـذه الفضـیلهٔ الرابیـهٔ وغیرها یشـیر حسان بن ثابت فی شـعره عنـد مـدح علی (علیه السـلام): مـن ذا بـخاتمه تصـدَّق راکعا و أسـرّها فی نفسه إسـرارا من کان بات علی فراش محمّد ومـحمد اسری یوَم الغارا مـن کـان فـی القرآن سمّی فی تسع آیات تلین غزارا [۱۵۵] . محاولهٔ طمس الحقیقهٔ لولا... إنّ عظمهٔ هذه الفضـیلهٔ وأهمیهٔ هذا العمل التضحویّ العظیم دفعت بکبار علماء الاِسـلام إلی اعتبارها واحـدهٔ من أکبر فضائل الاِمام علی (علیه السـلام) [صـفحه ۱۱۱] وإلی أن یَصِـ فُوا بها علیاً بالفداءو البذل و الاِیثار،وإلی أن یعتبروا نزول الآیهٔالمذکورهٔ فی شأنه من المسـلّمات، کلّما بلغ الحدیث فی التفسیر والتاریخ إلیها. [۱۵۶] . إنّ هذه الحقیقهٔ ممّا لا ینسـی أبداً، فانّه من الممکن إخفاء وجه الواقع والتعتیم علیه بعض الوقت إلاّ أنّه سـرعان ما تمزّق أشعهُ الحقیقـهٔ الساطعـهٔ حجبَ الاَوهـام، وتخرج شـمس الحقیقـهٔ من وراء الغیـوم. إنّ معـاداهٔ معاویـهٔ لاَهـل بیت النبوهٔ وبخاصـهٔ للاِمـام أمیر الموَمنین علی (علیه السـلام) ممّا لا یمکن النقاش فیه. فقـد أراد هذا الطاغیهٔ من خلال تطمیع بعض صـحابهٔ النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) أن یلوّث صـفحات التاریـخ اللامعـهٔویخفی حقائقه بوضع الاَکاذیب،ولکنّه لم یحرز فی هذا السبیل نجاحاً. فقد عمد«سـمرهٔ بن جنـدب» الـذی أدرک عهد رسول اللّه (صـلی الله علیه وآله وسـلم) ثمّ انضمّ بعد وفاته ص إلی بلاط معاویهٔ بالشام، عمد إلی تحریف الحقائق لغایهٔ أموال أخذها من الجهاز الاَموی، الحاقد علی أهل البیت. فقد طلب منه معاویهٔ بإصرار أن یرقی المنبر ویکذّب نزول هذه الآیـهٔ فی شـأن علی (علیه السـلام)، ویقول للنـاس أنّها نزلت فی حقّ قاتل علیّ (أی عبـد الرحمن بن ملجم المرادی)،ویأخـذ فی مقابل هذه الاَُکذوبهٔ الکبری، وهذا الاختلاق الفضیـع الذی أهلک به دینه، مائهٔ ألف درهم. فلم یقبل «سـمرهٔ» بهذا المقدار ولکن معاویهٔ زاد له فی المبلغ حتی بلغ أربعمائـهٔ ألف درهم، فقبـل الرجل بـذلک، فقام بتحریف الحقائق الثابتـهٔ، مسوَّداً [صـفحه ۱۱۲] بذلک صفحته السوداء أکثر من ذی قبـل، وذلـک عنـدما رقی المنبر وفعل ما طلب منه معاویـهٔ. [۱۵۷] . وقبـل السامعون البسـطاء قوله،ولم یخطر ببال أحـد منهم أبـداً انّ (عبـد الرحمن بن ملجم) الیمنیّ لم یکن یوم نزول الآیـهٔ فی الحجاز بل لعلّه لم یکن قـد وُلِـد بعـد آنذاک. فکیف یصـحّ؟! ولکن الحقیقـهٔ لا یمکن أن تخفی بمثل هذه الحجب الواهیهٔ، ولا یمکن أن تُنسـی بمثل هذه المحاولات العنکبوتیهٔ الرخیصهٔ. فقـد زالت حکومـهٔ معاویـهٔ و زال معهـا أعوانهـا، وانـدثرت آثـار الاختلاق والافتعال الـذی وقع فی عهـدها المشوَوم، و طلعت شـمس الحقیقهٔ من وراء حُجبُ الجهل والافتراء مرهٔ أُخری،واعترف أغلبُالمفسـرین الاَجلّهٔ والمحدّثین الاَفاضل ـ فی العصور والاَدوار المختلفهٔ ـ بأنّ الآیهٔ المذکورهٔ نزلت فی «لیلهٔ المبیت»فی بذل علی (علیه السلام) ومفاداته النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بنفسه. [صفحه ۱۱۳]

الایثار

إنّه سبحانه تبارک وتعالی وصف الإیثار فی کتابه الکریم وهو من صفات الکرام حیث یقدِّمون الغیر علی أنفسهم، یقول سبحانه فی وصف الأنصار:(وَالّذِینَ تَبَوَّءُو الدّارَ وَالإِیمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ یُحِبُّونَ مَنْ هاجَرَإِلَیْهِمْ وَلا یَجِدُونَ فی صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمّا أُوتوا ویُؤْثِرُونَ عَلی أَنْفُسِهِمْ وَلَوْکانَ بِهِمْ خَصاصَة وَمَنْ یوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُون). [۱۵۸] . کما أنّه سبحانه أمر بالوفاء بالنذر، قال سبحانه: (ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نذر فَانَّ اللّهَ یعلمهُ) [۱۵۹] ، وقال سبحانه: (ثُمَّ لْیقضُوا تَفثهُمْ وَلْیُوفُوا نُذُورهُمْ). [۱۶۰] . وفی الوقت نفسه ندب إلی الخوف من عذابه یقول سبحانه:(یَخافُونَ یَوماً تَتَقَلَّبُ فِیهِ الْقُلُوب وَالأَبْصار...). [۱۶۱] وقال سبحانه: (وَالّذِینَ یصلُونَ ما أَمَرَ اللّهبِهِ أَنْ یُوصل وَیَخشونَ ربّهم ویخافُونَ سُوء الحِساب). [۱۶۲] . [صفحه ۱۱۴] ما ذکرنا من الصفات الثلاث هی من أبرز الصفات التی یتحلیّ بها أولیاوَه سبحانه، ونجد هذه الصفات مجتمعة فی أهل البیت (علیهم السلام) فی سورة واحدة، یقول سبحانه: (یُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَیَخافُونَ یَوماًکانَ شَرُّهُ مُسْتَطیراً -وَیطعِمُونَ الطَّعام عَلی حُبِّهِ مِسْکِیناً وَیَتِیماً وَأَسیراً- إِنَّما نُطْعِمُکُمْ لِوَجْهِ اللّه لا نُرِیدُ مِنْکُمْ جزاءً وَلا شکوراً- إِنَّا نَخاف مِنْ رَبِّنا یَوماً عَبُوساً قَمْطَریراً). [۱۶۳] . فقوله سبحانه:(وَیُطْعِمُونَ الطَّعام عَلی حُبِّه) إشارة إلی إیثارهم الغیر علی أنفسهم، والضمیر فی (عَلی حُبِّهِ) یرجع إلی الطعام أی انّهم مع حبّهم للطعام قدَّموا المسکین علی أنفسهم، کما أنّ قوله: (یُوفُونَ بِالنَّذْر...) إشارة إلی صلابتهم فی طریق إقامة الفرائض. ثمّ قوله: (وَیَخافُونَ یَوماً) إشارة إلی خوفهم من عذابه سبحانه یوم القیامة. وقد نقل أکثر المفسرین لو لم نقل کلّهم، انّ الآیات نزلت فی حقّ أهل البیت (علیهم السلام). روی عن ابن عباس (رض) انّ الحسن والحسین (علیهما السلام) مرضا فعادهما رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) فی أُناس معه، فقالوا: یا أبا الحسن لونذرت علی ولدک، فنذر علی وفاطمة وفضة جاریة لهما، إن شفاهما اللّه تعالی أن یصوموا ثلاثة أیام فشفیا وما معهم شیء، فاستقرض علی (علیه السلام) من شمعون الخیبری الیهودی ثلاثة أصوع من شعیر، فطحنت فاطمة صاعاً واختبزت خمسة أقراص [صفحه ۱۱۵] علی عددهم ووضعوها بین أیدیهم لیفطروا، فوقف علیهم سائل، فقال: السلام علیکم أهل بیت محمّد مسکین من مساکین المسلمین، أطعمونی أطعمکم اللّه من موائد الجنة، فآثروه وباتوا ولم یذوقوا إلّاالماء وأصبحوا صائمین. فلمّا أمسوا ووضعوا الطعام بین أیدیهم ووقف علیهم یتیم فآثروه، وجاءهم أسیر فی الثالثة، ففعلوا مثل ذلک فلما أصبحوا أخذ علی (علیه السلام) بید الحسن والحسین (علیهما السلام) و دخلوا علی الرسول ص فلمّا أبصرهم، وهم یرتعشون کالفراخ من شدة الجوع، قال: ما أشد ما یسوءنی ما أری بکم، وقام فانطلق معهم فرأی فاطمة فی محرابها قد التصق بطنها بظهرها وغارت عیناها فساءه ذلک. فنزل جبرئیل (علیه السلام) و قال: خذها یا محمّد هنّأک اللّهُ فی أهل بیتک، فاقرأها السورة. [۱۶۴] . روی السیوطی فی الدر المنثور، وقال: اخرج ابن مردویه عن ابن عباس فی قوله: (ویُطعمون الطَّعام علی حُبِّهِ) الآیة، قال: نزلت هذه الآیةفی علی بن أبی طالب وفاطمة بنت رسول اللّه «(صلی الله علیه وآله وسلم). [۱۶۵] . ورواه الثعلبی فی تفسیره، وقال: نزلت فی علی بن أبی طالب و فاطمة (علیهما السلام) وفی جاریتهما فضة، ثمّذکر القصة علی النحو الذی سردناه لکن بصورة مبسطة. وقال: وذهب محمّد بن علی صاحب الغزالی علی ما ذکره الثعلبی فی کتابه المعروف ب«البلغة» انّهم (علیهم السلام) نزلت (علیهم السلام) مائدة من السماء فأکلوا منها سبعة أیّام، وحدیث المائدة ونزولها علیهم فی جواب ذلک [صفحه ۱۱۶] مذکور فی سائر الکتب. [۱۶۶] . وقد سرد سبب نزول هذه الآیة فی حقّ أهل البیت (علیهم السلام) غیر واحد من أئمّة الحدیث. [۱۶۷] . [صفحه ۱۱۷]

هم خیر البریة

إنّ خیر الناس فی منطق القرآن الکریم من آمن باللّه ورسوله وعرف خالقه ومنعمه، وقد قال سبحانه: (لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهکُمْ قِبَلِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلکِنَّ البِرّ مَنْآمَنَ بِاللّهِ وَالْیَومِ الآخِرِ وَالمَلائِکَةِ وَالکِتابِ وَالنَّبِیّینَ وَآتَی المالَ عَلی حُبّهِ ذَوی القُربَی وَالیَتامَی وَالْمَساکینَ وَابْنَ السَّبِیلِ وَالسّائلینَ وَفِی الرِّقابِ و أقامَ الصَّلاةَ وَآتَی الزَّکاةَ وَالمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذاعَاهَدُوا وَالصَّابِرینَ فِی البَأْساءِ والضَّرّاءِ وحِینَ البَأْس أُولئکَ الّذِینَ صَدَقُوا وَأُولئِکَ الْمُتَّقُون). [۱۶۸] . وهذه الصفات المذکورة فی الآیة تجدها، متمثلة فی أهل البیت «علیهم

السلام» شهد علی ذلک سیرتهم، ولذلک صاروا خیر البریۀ. أخرج الطبری فی تفسیر قوله سبحانه: (إِنَّ الَّذِینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحات أُولئِکَ هُمْ خَیْرُالْبَرِیَّۀ). [۱۶۹] باسناده عن أبی الجارود،عن محمد بن علی، قال: [صفحه ۱۱۸] قال النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): «أنت یا علی و شیعتک». [۱۷۰] . روی الخوارزمی عن جابر قال: کنّا عند النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فأقبل علی بن أبی طالب، فقال رسول اللّه: «قد أتاکم أخی» ثمّ التفت إلی الکعبۀ فضربها بیده، ثمّ قال: «والذی نفسی بیده إنّ هذا وشیعته هم الفائزون یوم القیامۀ»، ثمّ قال: «إنّه أوّلکم إیماناً معی، وأوفاکم بعهد اللّه، وأقومکم بأمر اللّه، وأعدلکم فی الرعیّۀ، وأقسمکم بالسوّیۀ،وأعظمکم عند اللّه مزیّۀ»، قال: وفی ذلک الوقت نزلت فیه: (إِنَّ الّذینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحات أُولئِکَ هُمْ خَیْرُ البَرِیَّۀ)، و کان أصحاب النبی ص إذا أقبل علیّ، قالوا:قد جاء خیر البریۀ. [۱۷۱] . وروی أیضاً من طریق الحافظ ابن مردویه، عن یزید بن شراحیل الأنصاری، کاتب علی (علیه السلام)، قال سمعت علیّاً، یقول: «حدَّثنی رسول اللّه وأنا مُسْنده إلی صدری، فقال:«أی علیّ»! ألم تسمع قول اللّه تعالی: (إِنَّ الّذِینَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصّالِحات أُولئکَ هُمْ خَیْرُ البَرِیَّۀ)؟ أنت وشیعتک، وموعدی وموعدکم الحوض إذا جاءت الاَمم للحساب تُدعون غرّاً محجّلین. [۱۷۲] . وأرسل ابن الصباغ المالکی فی فصوله عن ابن عباس، قال: لمّا نزلت هذه الآیۀ، قال النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) لعلی (علیه السلام): «أنت و شیعتک تأتی یوم القیامۀ، أنت و هم راضین مرضیین، ویأتی أعداوَک غضاباً مقمحین». [۱۷۳] . [صفحه ۱۱۹]

اهل البیت ورثۀ الکتاب

اختلفت الاَُمّۀ الاِسلامیۀ بعد رحیل النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فی أمر الخلافۀ ـ وإن کان اللائق بها عدم الاختلاف فیها للنصوص الصحیحۀ الصادرۀ عنه فی مختلف الموارد ـ وقد استقصینا البحث فیها فی مبحث الاِمامۀ من هذا الجزء. والذی نرکّز علیه فی هذا البحث هو تبیین المرجع العلمی بعد رحیله ـ سواء أکانت الخلافۀ لمن نصَّ علیه النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فی یوم الغدیر أو من اختاره بعض الصحابۀ فی سقیفۀ بنی ساعدۀ ـ والمراد من المرجع العلمی مَن ترجع إلیه الاَُمّۀ فی أُصول الدین وفروعه، ویصدر عنهم فی تفسیر القرآن وتبیین غوامضه، ویستفهم منه أسئلۀ الحوادث المستجدَّۀ. یقول سبحانه:(وَالّذی أَوحَینا إِلَیْکَ الکِتابَ هُوَ الحَقُّ مُصَدِّقاً لِما بَیْنَ یَدَیْهِ إِنَّ اللّه بِعِبادِهِ لَخبیر بَصیر– ثُمَّ أَورَثْنا الکِتاب الّذینَ اصْطَفَیْنا مِنْ عِبادِنا فَمِنْهُمْ ظالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سابِقٌ بِالخَیرات بِإِذْنِ اللّه ذلِکَ هُوَ الْفَضْلُ [صفحه ۱۲۰] الکَبیر). [۱۷۴] . المراد من الکتاب فی قوله (أوحینا إلیک الکتاب) هو القرآن بلا شکّ وکونه حقّاً لاَجل براهین قطعیۀ تُثبت انّه منزل من ربّه فانّ قوانینه تنسجم مع الفطرۀ الاِنسانیۀ والقصص الواردۀ فیها مصونۀ من الاَساطیر، والمجموع خالٍ من التناقض إلی غیر ذلک من القرائن الدالۀ علی أنّه حقّ. ومع ذلک هو مصدِّق لما بین یدی الرسول ص من الکتاب السماوی. هذا هومفاد الآیۀ الاَُولی. ثمّ إنّه سبحانه یقول: (ثُمَّ أَورَثْنا الکتاب) المراد من الکتاب هو القرآن: لاَنَّ الّلام للعهد الذکری أی الکتاب المذکور فی الآیۀ المتقدمۀ، والوراثۀ عبارۀ عمّا یستحصله الاِنسان بلا مشقۀ وجهد، والوارث لهذا الکتاب هم الذین أُشیر إلیهم بقوله: (الذین اصطفینا من عبادنا)، فلو قلنا بأنّ «من» للتبیین فیکون الوارث هو الاَُمۀ الاِسلامیۀ جمیعاً، ولو قلنا: إنّ «مِن» للتبعیض فیکون الوارث جماعۀ خاصۀ ورثوا الکتاب. والظاهر هو التبیین کما فی قولنا:(وَسَلامٌ عَلی عِبادِهِ الّذینَ اصْطَفی). [۱۷۵] . ولکن الاَُمۀ الاِسلامیۀ صاروا علی أقسام ثلاثۀ: أ: ظالم لنفسه الّذین قصرَّوا فی وظیفتهم فی حفظ الکتاب والعمل [صفحه ۱۲۱] بأحکامه، وفی الحقیقۀ ظلموا أنفسهم، فلذلک صاروا ظالمین لاَنفسهم. ب: مقتصد: الذین أدُّوا وظیفتهم فی الحفظ و العمل لکن لا بنحو کامل بل قصرّوا شیئاً فیهما. ج: سابق بالخیرات بإذن اللّه: هم الجماعۀ المثلی أدّوا وظائفهم بالحفظ والعمل علی النحو الاَتم، فلذلک سبقوا إلی الخیرات کما یقول سبحانه: (سابِقُوا إِلی الخَیرات بِإِذْنِ رَبِّهِمْ). و علی هذا ورثۀ الکتاب فی الحقیقۀ هم الطائفۀ الثالثۀ أعنی الذین سبقوا بالخیرات. وأمّا ما هو المراد من الطائفۀ الثالثۀ فیتکفَّل الحدیث لبیان ملامحها. روی الکلینی عن أبی جعفر الباقر (علیه السلام) فی تفسیر الآیۀ انّه قال: «السابق بالخیرات الاِمام، والمقتصد العارف بالاِمام، والظالم لنفسه الذی لا یعرف الاِمام».

وروی نفس الحدیث عن الاِمام الرضا (علیه السلام). وهناک روایات أخری توَید المضمون فمن أراد فلیراجع. [۱۷۶] . ثمّ إنّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) قد أوضح ورثهٔ الکتاب فی حدیثه المعروف الذی اتّفق علی نقله أصحاب الصحاح والمسانید. أخرج مسلم فی صحیحه عن زید بن أرقم رضی اللّه عنه، قال: قام رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یوماً فینا خطیباً، بماء یدعی خماً بین مکهٔ والمدینهٔ، فحمد اللّه تعالی، وأثنی علیه ووعظ وذکّر، ثمّ قال: «أمّا بعد: ألا أیّها الناس فإنّما أنا بشر یوشک أن یأتی رسول ربی فأجیب، [صفحه ۱۲۲] وأنا تارک فیکم ثقلین: أوّلهما کتاب اللّه فیه الهدی والنور، فخذوا بکتاب اللّه استمسکوا به»، فحثّ علی کتاب اللّه ورغبَّ فیه؛ ثمّ قال: «وأهل بیتی، أذکّرکم اللّه فی أهل بیتی، أذکّرکم اللّه فی أهل بیتی، أذکّرکم اللّه فی أهل بیتی». [۱۷۷] . هذا ما أخرجه مسلم، و من الواضح انّه لم ینقل علی وجه دقیق وذلک؛ لاَنّ مقتضی قوله: أوّلهما، أن یقول النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ثانیهما: أهل بیتی مع أنّه لم یذکر کلمهٔ «ثانیهما». وقد رواها الاِمام أحمد بصورهٔ أفضل ممّا سبق کما رواه النسائی فی فضائل الصحابهٔ کذلک. أخرج أحمد فی مسنده عن أبی الطفیل، عن زید بن الاَرقم، قال: لما رجع رسول اللّه عن حجّهٔ الوداع ونزل غدیر خم، أمر بدوحات فقمن، ثمّ قال: «کأنّی قد دعیت فأجبت: إنّی قد ترکت فیکم الثقلین، أحدهما أکبر من الآخر کتاب اللّه و عترتی أهل بیتی، فانظروا کیف تخلّفونی فیهما، فانّهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض». ثمّ قال:«إنّ اللّه مولای، وأنا ولی کلّ موَمن»، ثمّ أخذ بید علیّ، فقال: «من کنت ولیه فهذا ولیه، اللّهمّ وال من والاه وعاد من عاداه». [۱۷۸] . هذه إلمامهٔ سریعهٔ بحدیث الثقلین، ومن أراد أن یقف علی أسانیده ومتونه فعلیه أن یرجع إلی الکتب الموَلفهٔ حوله، وأبسط کتاب فی هذا الموضوع ما ألفه السید المجاهد میر حامد حسین حیث خص أجزاءً من کتابه «العبقات» لبیان تفاصیل أسانیده ومضمونه وقد طبع ما یخصَّ بالحدیث فی ستَّهٔ أجزاء. کما بسط الکلام فی أسانیده وأسانیده غیره سید مشایخنا البروجردی [صفحه ۱۲۳] (۱۲۹۲ـ ۱۳۸۰هـ) فی کتابه «جامع أحادیث الشیعهٔ»، فقال بعد استیفاء نصوص الحدیث وأسانیده: وقد ظهر ممّا ذکرنا انّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أوجب علی الاُمّهٔ قاطبهٔ التمسُّک بالعترهٔ الطیبهٔ فی الاُمور الشرعیهٔ والتکالیف الاِلهیهٔ، وأکّد وجوبه وشدَّده و أوثقه وکرَّره بکلمات عدیدهٔ وألفاظ مختلفهٔ بحیث لا یمکن إنکاره ولا یجوز تأویله، و قد اکتفینا بذلک و أنّ کثیراً من طرق الحدیث قد ضمن مضافاً إلی المذکورات، ما یدل علی حجّیهٔ أقوالهم ووجوب اتّباعهم وحرمهٔ مخالفتهم. [۱۷۹] . والجدیر بالمسلمین الترکیز علی مسألهٔ تعیین المرجع العلمی بعد رحیل النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) إذ لاـ یسوغ فی منطق العقل أن یترک صاحب الرسالهٔ، الاُمّهٔ المرحومهٔ بلا راع، وهویعلم أنّه ص برحیله سوف یواجه المسلمون حوادث مستجدهٔ ووقائع جدیدهٔ تتطلب أحکاماً غیر مبیّنهٔ فی الکتاب والسنَّهٔ، فلا محیص من وجود مرجع علمی یحُلُّ مشاکلها ویذلّل أمامها الصعاب، وقد قام ص ببیان من یتصدّی لهذا المنصب بحدیث الثقلین. ومن العجب انّکثیراً من المسلمین یطرقون کلّباب إلاّباب أئمّهٔ أهل البیت (علیهم السلام) مع أنّه ص لم یذکر شیئاً ممّا یرجع إلی غیر هوَلاء، فلا أدری ما هو وجه الاِقبال علی غیرهم والاِعراض عنهم؟! قال السید شرف الدین العاملی: والصحاح الحاکمهٔ بوجوب التمسک بالثقلین متواترهٔ، وطرقها عن بضع وعشرین صحابیاً متضافرهٔ. وقد صدع بها رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) فی مواقف له شتی. تارهٔ یوم غدیر خم کما سمعت، وتارهٔ یوم عرفهٔ فی حجّهٔ الوداع، وتارهٔ [صفحه ۱۲۴] بعد انصرافه من الطائف، ومرّهٔ علی منبره فی المدینهٔ، وأُخری فی حجرته المبارکهٔ فی مرضه، والحجرهٔ غاصَّهٔ بأصحابه، إذ قال: «أیّها الناس یوشک أن ُأقبض قبضاً سریعاً فینطلق بی، وقد قدمت إلیکم القول معذرهٔ إلیکم ألاـ إنّی مخلّف فیکم کتاب اللّه عزّوجلّ وعترتی أهل بیتی»، ثمّ أخذ بید علی فرفعها، فقال: «هذا علی مع القرآن، والقرآن مع علی، لا یفترقان حتی یردا علیّ الحوض». وقد اعترف بذلک جماعهٔ من أعلام الجمهور، حتی قال ابن حجر: ثم اعلم انّ لحدیث التمسک بهما طرقاً کثیرهٔ وردت عن نیف وعشرین صحابیاً. قال: ومرّ له طرق مبسوطهٔ فی حادی عشر الشبه، وفی بعض تلک الطرق انّه قال:ذلک بحجّهٔ الوداع بعرفهٔ، وفی أُخری انّه قاله بالمدینهٔفی مرضه، وقد امتلاَت الحجرهٔ بأصحابه، وفی أُخری انّه قال: ذلک بغدیر خم، وفی أُخری انّه قال: ذلک لمّا قام خطیباً بعد انصرافه من الطائف. قال: ولا تنافی إذ لا مانع من أنّه کرّر علیهم ذلک فی تلک المواطن وغیرها اهتماماً بشأن الکتاب العزیز والعترهٔ الطاهرهٔ. وحسب أئمّهٔ أهل العترهٔ الطاهرهٔ أن یکونوا عند اللّه

ورسوله بمنزلة الکتاب، لا یأتیه ا لباطل من بین یدیه ولا من خلفه. وکفی بذلک حجة تأخذ بالاعناق إلی التعبُّد بمذهبهم، فانّ المسلم لا یرتضی بکتاب اللّه بدلاً، فکیف یبتغی عن اعداله حولاً. [۱۸۰] . [صفحه ۱۲۵]

حرمة الصدقة علیهم

اتّفق الفقهاء علی أنّه لا تحل الصدقة المفروضة علی بنی هاشم الواردة فی الآیة المبارکة، أعنی: قوله سبحانه: (خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَة تُطَهِّرُهُمْ وَتَزَّکِیهِمْ بِها وَتُصلِّ علیهم انَّ صَلاتکَ سَکنٌ لَهُمْ). [۱۸۱] وذلک لاَنّ التطهیر والتزکیة إنّما یتعلّق بما فیه وسخ وأهل البیت أعلی من أن یعیشوا بأوساخ الناس. قال ابن قدامة: «لاـ نعلم خلافاً فی أنّ بنی هاشم لا تحلُّ لهم الصدقة المفروضة». [۱۸۲] . وقد تضافرت الروایات علی ذلک وجمعها ابن حجر العسقلانی فی بلوغ المرام، نقتبس منها ما یلی: ۱. عن عبد المطلب بن ربیعة بن الحارث، قال: قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «إنّ الصدقة لا تنبغی لآل محمّد، إنّما هی أوساخ النّاس». [۱۸۳] . وفی روایة: «وانّها لا تحلُّ لمحمد ولا لآل محمد» رواه مسلم. [۱۸۴] . [صفحه ۱۲۶] ۲. روی أبو هریرة، قال: أخذ الحسن بن علی (علیهما السلام) تمرة من تمر الصدقة، فجعلها فی فیه، فقال النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): «کخٍ، کخٍ» لیطرحها، ثمّ قال: «أما شعرت انّا لا نأکل الصدقة»، رواه الشیخان البخاری و مسلم. ولمسلم: أما علمت انّا لا تحل لنا الصدقة. [۱۸۵] . ۳. عن أنس انّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) مرّبتمرة فی الطریق، وقال: «لولا أن تکون من الصدقةلاَکلتها». رواه مسلم وأبو داود. [۱۸۶] . ۴. عن عائشة، قالت: أُتی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بلحم، فقلت: هذا ما تصدّق به علی بریرة، فقال: «هو لها صدقة، ولنا هدیة». رواه البخاری ومسلم والنسائی وأبو داود. [۱۸۷] . ۵. کان النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) إذا أتی بطعام سأل عنه، فإن قیل: هدیة أکل منها، وإن قیل: صدقة، لم یأکل منها. رواه الترمذی ومسلم. [۱۸۸] . ۶. عن عبد اللّه بن حرث الهاشمی، وساق حدیثاً حتی قال: إنّ هذه الصدقات إنّما هی أوساخ الناس وانّها لا تحل لمحمّد ولا لآل محمّد. رواه مسلم والنسائی. [۱۸۹] . ۷. عن أبی رافع أنّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بعث رجلاً علی الصدقة من بنی مخزوم، فقال لاَبی رافع:اصحبنی فإنّک تصیب منها، قال: حتی آتی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فأسأله، فأتاه فسأله، فقال: مولی القوم من أنفسهم وإنّا لا تحلُّنا الصدقة. أخرجه أبو داود والترمذی وصححه. [۱۹۰] . [صفحه ۱۲۷]

حقوق اهل البیت فی القرآن الکریم

اشاره

قد عرفت من هم أهل البیت (علیهم السلام) فی الآیات والروایات الواردة علی لسان النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، وما جادت به القرائح العربیة حولهم من قصائد وأراجیز کما عرفت سماتهم و خصوصیاتهم. وحان البحث لبیان حقوقهم علی المسلمین الّتی نزل بها الوحی فی الکتاب العزیز، وها نحن نذکر بعض حقوقهم: [صفحه ۱۲۹]

ولایة اهل البیت

قد دلّت الروایات المتضافرة علی انّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ارتحل وقد نصب علیاً (علیه السلام) للولایة والخلافة، فأبان ولایته وولایة من بعده من الاَئمّة فی مواقف مختلفة، نذکر منها موقفین: الاَوّل: انّ سائلاً أتی مسجد النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) وعلیّ (علیه السلام) راکع، فأشار بیده للسائل، أی اخلع الخاتم من یدی، فنزل قوله سبحانه: (إِنَّما وَلِیُّکُمُ اللّهُ وَرَسُولُهُ وَالَّذِینَ آمَنُوا الّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاةَ وَیُؤْتُونَ الزَّکاةَ وَهُمْ راکِعُون). [۱۹۱] . وقد تضافرت الروایات علی نزول الآیة فی حقّ علی (علیه السلام) و نقلها الحفاظ، منهم: ابن جریر الطبری [۱۹۲] والحافظ أبو بکر الجصاص الرازی [۱۹۳] و الحاکم النیسابوری [۱۹۴] و الحافظ أبو الحسن

الواحدی النیسابوری [۱۹۵] وجار اللّه الزمخشری [۱۹۶] إلی غیر ذلک من أئمّهٔ الحفاظ و کبار المفسّرین ربما ناهز [صفحه ۱۳۰] عددهم السبعین. وهم بین محدِّث ومفسّر ومورِّخ. والذی یجب الترکیز علیه هو فهم معنی الولی الوارد فی الآیهٔ المبارکهٔ والذی وقع وصفاً للّه سبحانه ولرسوله ومن جاء بعده. المراد من الولی فی الآیهٔ هو الاَولویهٔ الواردهٔ فی قوله سبحانه:(النَّبیُّ أولی بِالمُؤْمِنینَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ). [۱۹۷] . فالنبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أولی من المؤمنین بأنفسهم وأموالهم فهو بما انّه زعیم المسلمین وولیّهم، یتصرّف فیهم حسب ما تقتضیه المصالح فی طریق حفظ کیان الاِسلام وصیانهٔ هویَّتهم والدفاع عن أراضیهم ولغایهٔ نشر الاِسلام. ولیست الغایهٔ من هذه الولایهٔ الموهوبهٔ للنبی ص هی حفظ مصالح النبی ص الشخصیهٔ، بل الغایهٔ کما عرفت هو صیانهٔ مصالح الاِسلام والمسلمین. فالولایهٔ بهذه المعنی هی المراد من قوله سبحانه: (إِنَّما وَلیّکُمُ اللّهَ وَرَسُولُه) و القرائن الدالَّهٔ علی تعُین هذا المعنی کثیرهٔ، نذکر منها ما یلی: الاَوّل: إذا کان المراد من الولیّ هو الزعامهٔ یصحّ تخصیصها باللّه سبحانه و رسوله ومن أعقبه، وأمّا لو کان المراد منه هو الناصر و المحب، فهو لیس مختصاً بهوَلاء، لاَنّ کلّموَمن محب للآخرین أو ناصر لهم کما یقول سبحانه: (وَ المُوَْمِنُونَ وَ المُوَْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَولیاءُ بَعْضٍ). [۱۹۸] . الثانی: انّ ظاهر الآیهٔ انّ هناک أولیاء و هناک مولی علیهم، ولا یتحقّق التمایز إلاّ بتفسیر الولایهٔ بمعنی الزعامهٔ حتی یتمیّز الزعیم عن غیره، وهذا بخلاف ما فسرناه بمعنی الحب والود أو النصر، فتکون الطوائف الثلاث علی حد سواء [صفحه ۱۳۱] الثالث: إذا کان المراد من الولی هو الزعیم، یصحّ تخصیصه بالموَمن الموَدّی للزکاهٔ حال الصلاهٔ، و أمّا لو کان المراد بمعنی المحبّ والناصر وما أشبهها یکون القید زائداً أعنی: إعطاء الزکاهٔ فی حال الصلاهٔ، فانّ شرط الحب هو إقامهٔ الصلاهٔ وأداء الزکاهٔ، وأمّا تأدیتها فی حال الرکوع فلیس من شرائط الحب والنصرهٔ، وهذا دلیل علی انّ المراد فرد أو جماعهٔ خاصهٔ یوصفون بهذا الوصف لا ـ کلّ الموَمنین. الرابع: انّ الآیهٔ التالیهٔ تفسر معنی الولایهٔ، یقول سبحانه: (ومَنْ یَتَوَلَّ اللّهَ وَرَسُولَهُ وَالّذینَ آمَنُوا فَإِنَّ حِزْبَ اللّهِ هُمُ الْغالِبُون). [۱۹۹] . فانّ لفظهٔ (الّذین آمنوا) فی هذه الآیهٔ هو الوارد فی الآیهٔ المتقدمهٔ، أعنی: (وَالّذینَ آمَنُوا الّذینَ یُقیمُونَ الصَّلاهٔ)، وعلی هذا یکون المراد من القول أخذهم زعیماً وولیاً بشهادهٔ انّ حزب اللّه لا ینفک من زعیم یدبِّر أمرهم. إلی هنا تبیّن انّ الاِمعان فی القرائن الحافَّهٔ بالآیهٔ تفّسر معنی الولی وتعّین المعنی و تثبت انّ المقصود هو الزعیم، لکن من نکات البلاغهٔ فی الآیهٔ انّه سبحانه صرح بولایته و ولایهٔ رسوله ومن جاء بعده و علی ذلک صارت الولایهٔ للثلاثهٔ، وکان اللازم عندئذٍ أن یقول إنّما أولیاوَکم بصیغهٔ الجمع لکنّه أتی بصیغهٔ المفرد إشارهٔ إلی نکتهٔ، وهی انّ الولایهٔ بالاَصالهٔ للّه سبحانه وأمّا ولایهٔ غیره فبإیهاب من اللّه سبحانه لهم، ولذلک فرّد الکلمهٔ ولم یجمعها، لکن هذه الولایهٔ لا تنفک من آثار، وقد أُشیر إلی تلک الآثار فی آیات مختلفهٔ، وإلیک بیانها: ۱. (أَطیعُوا اللّهَ وَأَطیعُوا الرَّسُولَ وَأُولی الاَمْرِ مِنْکُمْ). [۲۰۰] فانّ لزوم إطاعهٔ اللّه والرسول وغیرهما من آثار ولایتهم [صفحه ۱۳۲] وزعامتهم،فالزعیم یجب أن یکون مطاعاً. ۲. (وَماکانَ لِمُؤْمِنٍ وَلا مُؤْمِنَهٔ إِذا قَضی اللّهُ وَرَسُولُهُ أَمْراً أَنْ یَکُونَ لَهُمُ الخِیَرَهُٔ مِنْ أَمْرِهِمْ). [۲۰۱] . فینفذ قضاوَه سبحانه و الّذی هو من آثار الزعامهٔ، ونظیره قوله سبحانه: (إِنّا أَنْزَلْنا إِلَیْکَ الکِتابَ لِتَحْکُمَ بَیْنَ النّاسِ بِما أَراکَ اللّهُ). [۲۰۲] . ۳.(فَلْیَحْذَرِ الّذینَ یُخالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصیبَهُمْ فِتْنَهٌٔ أَو یُصیبَهُمْ عَذابٌ أَلیمٌ). [۲۰۳] فحرمهٔ مخالفهٔ أمر اللّه ورسوله من توابع زعامتهم وولایتهم. فهذه الحقوق ثابتهٔ للنبی ص بنص القرآن الکریم ولمن بعده بحکم انّهم أولیاء بعد النبی فانّ ثبوتها للنبی ص لاَجل ولایته فإذا کانت الولایهٔ مستمرهٔ بعده فیتمتع کلّولیٍّ بهذه الحقوق. وبهذا تبیَّنت دلالهٔ الآیهٔ علی ولایهٔ علی (علیه السلام) وانّها حقّ من حقوقهم لصالح الاِسلام والمسلمین. نعم بعض من لا تروقهم ولایهٔ أهل البیت (علیهم السلام) وزعامتهم حاولوا تضعیف دلالهٔ الآیهٔ بشبهات واهیهٔ واضحهٔ الرد، وقد أجبنا عنها فی بعض مسفوراتنا فلنکتف فی المقام بهذا المقدار. غیر انّا نرکز علی نکتهٔ وهی انّ الصحابهٔ الحضور لم یفهموا من الآیهٔ سوی الولایهٔ ولذلک صبَّ شاعر عهد الرسالهٔ حسان بن ثابت ما فهمه من الآیهٔ بصفاء ذهنه فی قالب الشعر، وقال: [صفحه ۱۳۳] فأنت الذی أعطیت إذ أنت راکع فدتک نفوس القوم یا خیر راکع بخاتمک المیمون یا خیر سید و یا خیر شار ثمّ یا خیر بایع فانزل فیک اللّه خیر ولایهٔ و بیّنها فی محکمات الشرائع [۲۰۴] . والظاهر ممّا رواه المحدّثون انّ الاَُمّهٔ الاِسلامیهٔ سیُسألون یوم القیامهٔ عن ولایهٔ علی (علیه السلام)، حیث ورد السوَال فی تفسیر قوله سبحانه: (وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْوَولُون). [۲۰۵] . روی

ابن شیرویه الدیلمی فی کتاب «الفردوس» فی قافیة الواو، باسناده عن أبی سعید الخدری، عن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): (وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُون) عن ولایة علی بن أبی طالب. [۲۰۶] . ونقله ابن حجر عن الدیلمی، وقال: (وَقِفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْؤُولُون) أی عن ولایة علی وأهل البیت، لاَنّ اللّه أمر نبیّه ص أن یعرف الخلق أنّه لا یسألهم علی تبلیغ الرسالة أجراً إلاّ المودة فی القربی، والمعنی انّهم یسألون هل والوهم حق الموالاة کما أوصاهم النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أم أضاعوها وأهملوها فتکون علیهم المطالبة والتبعة. [۲۰۷] . الثانی [۲۰۸] : من تلک المواقف هو یوم الغدیر و هو أوضحها وآکدها وأعمّها و قد صدع بها فی الیوم الثامن عشر من ذی الحجّة الحرام فی منصرفه من حجّة الوداع، وقد قام فی محتشد کبیر بعد ما خطب خطبة مفصَّلة وأخذ من الناس الشهادة علی التوحید والمعاد ورسالته وأعلن انّه فرط علی الحوض، ثمّ ذکر الثقلین وعرَّفهما، بقوله:«الثقل الاَکبر، کتاب اللّه، والآخر الاَصغر: عترتی؛ وانّ اللطیف الخبیر نبّأنی انّهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض»، ثمّقال: «أیّها الناس من أولی الناس بالمؤمنین من أنفسهم؟» قالوا: اللّه ورسوله أعلم، قال: «إنّ اللّه مولای، وأنا مولی المؤمنین، وأنا أولی بهم من أنفسهم، فمن کنت مولاه [صفحه ۱۳۴] فعلی مولاه»، ثمّ قال: «اللّهمّ وال من والاه وعاد من عاداه، وأحب من أحبّه، وأبغض من أبغضه، وانصر من نصره، واخذل من خذله، وأدر الحقّ معه حیث دار، ألا فلیبلغ الشاهد الغائب». ففی هذه الواقعة الفریدة من نوعها أعلن النبی ولایة علی (علیه السلام) للحاضرین وأمرهم بإبلاغها للغائبین، ونزل أمین الوحی بآیة الاِکمال، أعنی: قوله سبحانه: (الْیَومَ أَکْمَلْتُ لَکُمْ دِینَکُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَیْکُمْ نِعْمَتی). [۲۰۹] . فقال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «اللّه أکبر علی إکمال الدین، وإتمام النعمة، ورضی الربّ برسالتی، والولایة لعلی من بعدی». ثمّ طفق القوم یهنّئون أمیر المؤمنین (علیه السلام) و ممَّن هنَّأه فی مقدم الصحابة: الشیخان أبو بکر وعمر، کلّ یقول: بخ بخ لک یابن أبی طالب أصبحت وأمسیت مولای ومولی کلّمؤمن ومؤمنة. وقد تلقّی الصحابة الحضور انّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) أوجب ولایته علی المؤمنین، وقد أفرغ شاعر عهد الرسالة حسّان بن ثابت ما تلقّاه عن الرسول، فی قصیدته وقال: فقال له قم یا علیّ فانّنی رضیتک من بعدی إماماً وهادیاً فمن کنت مولاه فهذا ولیّه فکونوا له أنصار صدق موالیاً قد ذکرنا مصادر الخطبة والاَبیات عند البحث عن الاِمامة فراجع. [۲۱۰] . [صفحه ۱۳۵]

اهل البیت و ضرورة اطاعتهم

أمر سبحانه باطاعة الرسول و أُولی الاَمر، وقال: (یا أَیُّهَاالّذینَ آمَنُوا أَطِیعُوا اللّهَ وَأَطیعُوا الرَّسُولَ وَأُولی الاََمْرِ مِنْکُمْ فَإِنْ تَنازَعْتُمْ فی شَیءٍ فَرُدُّوهُ إِلی اللّه والرَّسُول إِنْ کُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللّهِ وَالیَوم الآخر ذلِکَ خَیرٌ وَأَحْسَنُ تَأْویلاً). [۲۱۱] . تأمر الآیة بإطاعة اللّه کما تأمر بإطاعة الرسول و أُولی الاَمر لکن بتکرار الفعل، أعنی: (وأَطیعُوا الرَّسُول) وما هذا إلاّ لاَنّ سنخ الاِطاعتین مختلف، فإطاعته سبحانه واجبة بالذات، و إطاعة النبی و أُولی الاَمر واجبة بإیجابه سبحانه. والمهم فی الآیة هو التعرُّف علی المراد من أُولی الاَمر، فقد اختلف فیه المفسرون علی أقوال ثلاثة: ۱. الاُمراء، ۲. العلماء، ۳. صنف خاص من الاَُمّة، وهم أئمّة أهل البیت (علیهم السلام). [صفحه ۱۳۶] وبما انّه سبحانه أمر بإطاعة أُولی الاَمر إطاعة مطلقة، غیر مقیدة بما إذا لم یأمروا بالمعصیة یمکن استظهار أنّ أولی الاَمر المشار إلیهم فی الآیة والذین وجبت طاعتهم علی الاِطلاق، معصومون من المعصیة والزلل، کالنبی (صلی الله علیه وآله وسلم) حتی اقترنوا فی لزوم الطاعة فی الآیة. وبعبارة أُخری: انّه سبحانه أوجب طاعتهم علی الاِطلاق، کما أوجب طاعته، وطاعة رسوله، ولا یجوز أن توجب طاعة أحد علی الاِطلاق إلاّ من ثبتت عصمته،وعلم أنّ باطنه کظاهره، وأمن منه الغلط والاَمر بالقبیح،ولیس ذلک بحاصل فی الاَُمراء، ولا العلماء سواهم، جلّ اللّه عن أن یأمر بطاعة من یعصیه، أوبالانقیاد للمختلفین فی القول والفعل، لاَنّه محال أن یطاع المختلفون، کما أنّه محال أن یجتمع ما اختلفوا فیه. [۲۱۲] . وقد أوضحه الرازی فی تفسیره، وذهب إلی أنّ المقصود من أُولی الاَمر هم المعصومون فی الاَُمّة، وإن لم یخض فی التفاصیل، ولم یستعرض مصادیقهم،لکنّه بیّن المراد منهم بصورة واضحة، وقال: والدلیل علی ذلک انّ اللّه تعالی أمر بطاعة أُولی الاَمر علی سبیل الجزم فی هذه الآیة، ومن أمر اللّه بطاعته علی سبیل الجزم والقطع، لابدّ وأن یکون معصوماً عن

الخطأ، إذ لو لم یکن معصوماً عن الخطأ کان بتقدیر إقدامه علی الخطأ یکون قد أمر اللّه بمتابعته، فیکون ذلک أمراً بفعل ذلک الخطأ، والخطأ لکونه خطأً منهی عنه، فهذا یُفضی إلی اجتماع الاَمر والنهی فی الفعل الواحد بالاعتبار الواحد وانّه محال. [صفحه ۱۳۷] فثبت انّ اللّه تعالی أمر بطاعة أُولی الاَمر علی سبیل الجزم، وثبت أنّکلمن أمر اللّه بطاعته علی سبیل الجزم، وجب أن یکون معصوماً عن الخطأ، فثبت قطعاً أنّ أُولی الاَمر المذکور فی هذه الآیة لابدّ وأن یکون معصوماً. [۲۱۳] . وقد أوضح السید الطباطبائی دلالة الآیة علی عصمة أُولی الاَمر ببیان رائق وإلیک نصّه، قال: الآیة تدل علی افتراض طاعة أُولی الاَمر هوَلاء، ولم تقیده بقید ولا شرط، ولیس فی الآیات القرآنیة ما یقید الآیة فی مدلولها حتی یعود معنی قوله: (وَأَطیعُوا الرَّسُول وَأُولی الاََمْر مِنْکُمْ) إلی مثل قولنا: وأطیعوا أُولی الاَمر منکم فیما لم یأمروا بمعصیة أو لم تعلموا بخطئهم، فإن أمروکم بمعصیة فلا ـ طاعة علیکم، وإن علمتم خطأهم فقوّموهم بالردّ إلی الکتاب والسنّة و لیس هذا معنی قوله: (وَأَطیعُوا الرَّسُول وَأُولی الاََمْرِمِنْکُمْ). مع أنّاللّه سبحانه أبان ما هو أوضح من هذا القید فیما هو دون هذه الطاعة المفترضة، کقوله فی الوالدین: (وَوَصَّیْنَا الاِنْسان بِوالِدَیهِ حُسناً وَإنْ جاهَداکَ لتشرِکَ بِی مالَیْسَ لَکَ بِهِ عِلْمٌ فَلا تُطِعْهُما). [۲۱۴] فما باله لم یُظهر شیئاً من هذه القیود فی آیة تشتمل علی أُس أساس الدین، وإلیها تنتهی عامة اعراق السعادة الاِنسانیة. علی أنّ الآیة جمع فیها بین الرسول و أُولی الاَمر، وذکر لهما معاً طاعة واحدة، فقال: (وأطیعوا الرسول وأُولی الاَمر منکم)، ولا یجوز علی الرسول أن [صفحه ۱۳۸] یأمر بمعصیة أو یغلط فی حکم، فلو جاز شیء من ذلک علی أُولی الاَمر، لم یسع إلاّ أن یذکر القید الوارد علیهم فلا مناص من أخذ الآیة مطلقة من غیر أن تقید، ولازمه اعتبار العصمة فی جانب أُولی الاَمر، کما اعتبر فی جانب رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) من غیر فرق. [۲۱۵] . وبذلک تبَین انّ تفسیر أُولی الاَمر بالخلفاء الراشدین أو أُمراء السرایا أو العلماء أمر غیر صحیح، لاَنّ الآیة دلّت علی عصمتهم ولا عصمة لهوَلاء، فلابدّ فی التعرُّف علیهم من الرجوع إلی السنَّة التی ذکرت سماتهم ولا ـ سیما حدیث الثقلین حیث قورنت فیه العترة بالکتاب، فإذا کان الکتاب مصوناً من الخطأ، فالعترة مثله أخذاً بالمقارنة. ونظیره حدیث السفینة: «مَثَل أهل بیتی کمثل سفینة نوح من رکبها نجا و من تخلّف عنها غرق». [۲۱۶] . إلی غیر ذلک من الاَحادیث التی تنصُّ علی عصمة العترة الطاهرة، فإذاً هذه الاَحادیث تشکّل قرینة منفصلة علی أنّ المراد من أُولی الاَمر هم العترة أحد الثقلین. بل یمکن کشف الحقیقة من خلال الاِمعان فی آیة التطهیر، وقد عرفت دلالتها علی عصمة أهل البیت الذین عیَّنهم الرسول بطرق مختلفة. وعلی ضوء ذلک فآیة التطهیر، وحدیث الثقلین، وحدیث السفینة إلی غیرها من الاَحادیث الواردة فی فضائل العترة الطاهرة کلّها تدل علی عصمتهم. هذا من جانب و من جانب آخر دلَّت آیة الاِطاعة علی عصمة أُولی الاَمر، [صفحه ۱۳۹] فبضم القرائن الآنفة الذکر إلی هذه الآیة یتضح المرادمن أُولی الاَمر الذین أمر اللّه سبحانه بطاعتهم و قرن طاعتهم بطاعة الرسول. وأمّا الروایة عن النبیّ: فقد روی ابن شهراشوب عن تفسیر مجاهد انّهذه الآیة نزلت فی أمیر الموَمنین (علیه السلام) حین خلّفه رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) فی المدینة، فقال: «یا رسول اللّه، أتخلّفنی بین النساء و الصبیان؟» فقال ص: «یا علی، أما ترضی أن تکون منّی بمنزلة هارون من موسی، إلاّ أنّه لا نبیّ بعدی، حین قال له: (اخلفنی فی قومی وأصلح)، فقال أبلی واللّه: (وأولی الاَمر منکم)». [۲۱۷] . وأمّا ما رُوی عن أئمّة أهل البیت (علیهم السلام) حول الآیة فحدث عنها ولا حرج، فلنقتصر فی المقام علی روایة واحدة نقلها الصدوق باسناده عن جابر بن عبد اللّه الاَنصاری. قال: لمّا أنزل اللّه عزّ وجلّ علی نبیّه محمد ص: (یا أیّها الّذین آمنوا أَطیعوا اللّه وأَطیعُوا الرسول وأُولی الاََمْر منکم) قلت: یا رسول اللّه، عرفنا اللّه ورسوله، فمن أولوا الاَمر الذین قرن اللّه طاعتهم بطاعتک؟ فقال ص: «هم خلفائی یا جابر وأئمة المسلمین من بعدی، أوّلهم علی بن أبی طالب، ثمّالحسن، ثمّالحسین، ثمّعلی بن الحسین، ثمّ محمد بن علی المعروف فی التوارة بالباقر ستدرکه یاجابر، فإذا لقیته فاقرأه منی السلام، ثمّ الصادق جعفر بن محمد، ثمّ موسی بن جعفر، ثمّ علی بن موسی، ثمّ محمّد بن علی، ثمّ علی بن محمّد، ثمّ [صفحه ۱۴۰] الحسن بن علی، ثمّ سَمِیِّ محمّد و کنیتی، حجة اللّه فی أرضه وبقیته فی عباده ابن الحسن بن علی، ذاک الذی یفتح اللّه تعالی علی یدیه مشارق الاَرض ومغاربها، ذاک الذی یغیب عن شیعته وأولیائه غیبة لا یثبت فیه علی القول بإمامته إلاّ من امتحن اللّه قلبه للاِیمان». قال جابر: فقلت له: یا رسول اللّه فهل یقع لشیعته الانتفاع به فی غیبته؟ فقال ص:

«ای والذی بعثنی بالنبوة إنّهم یستضیئون بنوره،وینتفعون بولایته فی غیبته کانتفاع الناس بالشمس وإن تجلاها سحاب. یا جابر هذا من مکنون سر اللّه ومخزون علم اللّه،فاکتمه إلاّ عن أهله». [۲۱۸] . [صفحه ۱۴۱]

وجوب مودتهم و حبهم

قام الرسل بابلاغ رسالات اللّه سبحانه إلی الناس، دون أن یبغوا أجراً منهم، بل کان عملهم خالصاً لوجهه سبحانه، لاَنّ إبلاغ رسالاته کانت فریضة إلهیة علی عواتقهم، فکیف یطلبون الاَجر للعمل العبادی الذی لا یبعثهم إلیه إلاّ طاعة أمره وطلب رضاه،ولذلک کان شعارهم دوماً، قولهم(وَما أسأَلکم علیهِ مِنْ أَجْرٍ إن أَجْری إلاّعلی اللّه ربّ العالَمین). [۲۱۹] . فقد ذکر سبحانه علی لسان الاَنبیاء تلک الآیة فی سورة الشعراء، ونقلها عن عدید من أنبیائه، نظراء: نوح [۲۲۰] . هود [۲۲۱] . صالح [۲۲۲] . لوط [۲۲۳] . شعیب [۲۲۴] . وقد جاء هذا الشعار فی سور أُخری نقلها القرآن الکریم عن رسله وأنبیائه، فقدکانوا یخاطبون أُمَمهم بقولهم: [صفحه ۱۴۲] (قُلْ لا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ أَجْری إِلاّ علی اللّه). [۲۲۵] . (یا قَوم لا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاّ الّذی فطرنی). [۲۲۶] . فإذا کان هذا موقف الاَنبیاء من أُمّتهم، فکیف یصح للنبی الخاتم ص أن یطلب الاَجر؟! بل هو أولی بأن یکون عمله خالصاً للّه، لاَنّه خاتم الرسل وأفضلهم، وقد کان یرفع ذلک الشعار أیام بعثته، بأمر منه سبحانه و یتلو قوله تعالی: (قُلْا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ هُوَإِلاّذِکری لِلْعالَمین) [۲۲۷] . هذه هی حقیقة قرآنیة لا یمکن إنکارها، ومع ذلک نری انّه سبحانه یأمره فی آیة أُخری بأن یطلب منهم مودة القربی أجراً للرسالة. ویقول: (قُل لا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاّالمَودَّةَ فِی القُربی). [۲۲۸] . فکیف یمکن الجمع بین هذه الآیة، وما تقدم من الآیة الخاصة بالنبی (صلی الله علیه وآله وسلم) والآیات الراجعة إلی سائر الاَنبیاء، فانّهم (علیهم السلام) کانوا علی نهج واحد؟. هذا هو السوَال المطروح فی المقام. والإجابة علیه یتوقّف علی نقل ما ورد حول الموضوع فی القرآن الکریم، فنقول: الآیات التی وردت حول أجر النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) علی أصناف أربعة: الاَوّل: أمره سبحانه بأن یخاطبهم بأنّه لا یطلب منهم أجراً، قال سبحانه: (قُلْا أَسْأَلُکُم عَلَیْهِ أَجْراً إِنْ هُوَإِلاّذِکری لِلْعالَمین). [۲۲۹] . [صفحه ۱۴۳] الثانی: ما یشعر بأنّه طلب منهم أجراً یرجع نفعه إلیهم دون النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): فیقول سبحانه: (قُلْ ما سَأَلْتُکُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ إِنْأَجْرِیَ إِلاّعلی اللّهِ وهُوَ علی کُلِّ شَیْءٍ شَهید). [۲۳۰] . الثالث: ما یُعرّف أجره، بقوله: (قُلْ ما أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِمِنْ أَجْرٍ إِلاّمَنْ شاء أَنْ یَتَّخِذَ إِلی رَبِّهِسَبیلاً). [۲۳۱] فکان اتخاذ السبیل إلی اللّه هو أجر الرسالة. الرابع: ما یجعل مودة القربی أجراً للرسالة، ویقول: (قُلْ لا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاّالمَوَدَّةَ فِی القُربی). فهذه العناوین الاَربعة لابدّأن ترجع إلی معنی واحد، وهذا هو الذی نحاول أن نسلّط علیه الاَضواء. الجواب: انّ لفظة الاَجر یطلق علی الاَجر الدنیوی والاُخروی غیر انّ المنفی فی تلک الآیات بقرینة نفی طلبه عن الناس هو الاَجر الدنیوی علی الإطلاق، ولذلک لم ینقل التاریخ أبداً أن یطلب نبی ص لدعوته شیئاً بل نقل خلافه. هذه هی قریش تقدَّمت إلی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) وفی طلیعتهم أبو الولید، فتقدم إلی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) وقال: یابن أخی إن کنت إنّما ترید بما جئت به من هذا الاَمر، مالاً، جمعنا لک من أموالنا حتی تکون أکثرنا مالاً، وإن کنت ترید به شرفاً سوَّدناک علینا، حتی لا نقطع أمراً دونک، وإن کنت ترید به ملکاً ملّکناک علینا، وإن کان هذا الذی یأتیک رئیاً تراه لا تستطیع ردّه عن نفسک، طلبنا لک الطبَّ، وبذلنا فیه أموالنا حتی نُبرئک منه، فانّه ربما غلب التابع علی الرجل حتی یداوی منه، أو [صفحه ۱۴۴] کما قال له حتی إذا فرغ عتبة، ورسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یستمع منه، قال: أقد فرغت یا أبا الولید؟ قال: نعم، قال: فاسمع منی قال: أفعل، فقال:(بِسْمِ اللّهِ الرَّحْمنِ الرَّحیم- حم- تَنْزِیلٌ مِنَ الرَّحْمنِالرَّحیم- کِتابٌ فُصِّلَتْ آیاتُهُ قُرآناًعَرَبِیاً لِقَومٍ یَعْلَمُونَ- بَشیراً وَنَذِیراً فَأَعْرَضَ أَکْثَرُهُمْ فَهُمْ لا یَسْمَعُون- وَقالُوا قُلُوبُنا فی أَکِنَّةٍ مِمّا تَدْعُونا إِلَیْه). [۲۳۲] . ثمّ مضی رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) فیها یقروَها علیه. فلماّ سمعها منه عتبة، أنصت لها، وألقی یدیه خلف ظهره معتمداً علیها یسمع منه، ثمّانتهی رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) إلی السجدة منها، فسجد ثمّ قال: قد سمعت یا أبا الولید ما سمعت، فأنت وذاک. [۲۳۳] . هذا النصّ وغیره یعرب عن أنّ مدار الإثبات والنفی هو الاَجر الدنیوی بعامة صوره، وهذا أمر منفی جداً لا یلیق لنبی أن یطلبه من الناس.

قال الشیخ المفید: إنّ أجر النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فی التقرُّب إلی اللّه تعالی هو الثواب الدائم، وهومستحق علی اللّه تعالی فی عـدله وجوده وکرمه، ولیس المستحق علی الاَعمـال یتعلّق بالعباد، لاَنّ العمل یجب أن یکون للّه تعالی خالصاً، وما کان للّه فالاَجر فیه علی اللّه تعالی دون غیره. [۲۳۴] . إذا عرفت ذلک، فنقول: إنّ مودة ذی القربی وإن تجلت بصورة الاَجر حیث استثنیت من نفی الاَجر، لکنّه أجر صوری ولیس أجراً واقعیـاً، فالاَـجر الواقعی عبـارة عمّـا إذا عاد نفعه إلی النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم)، ولکنّه فی المقام یرجع إلی المحب قبل رجوعه إلی النبی ص، وذلک لاَنّ مودة ذی القربی تجرّ المحب إلی أن ینهج سبیلهم فی الحیاة، [صـفحه ۱۴۵] ویجعلهم أُسوة فی دینه ودنیاه، ومن الواضح انّ الحبّ بهذا المعنی ینتهی لصالح المحب. قال الصادق (علیه السـلام): «ما أحب اللّه عزّ و جلّ من عصـاه» ثمّ تمثّل، فقـال: تعصـی الاِله وأنت تظهر حبه هـذا محال فی الفعـال بـدیع لو کان حبک صادقاً لاَطعتـه انّ المحبّ لمن یحب مطیع [۲۳۵] . وسیوافیک انّ المراد من ذوی القربی لیس کـلّ من ینتمی إلی النـبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) بنسب أو سبب، بل طبقـة خاصـة من أهل بیته الذین عرفهم بأنّهم أحد الثقلین فی قوله: «إنّی تارک فیکم الثقلین: کتاب اللّه، وعترتی أهل بیتی، وانّهما لن یفترقا حتی یردا علیّ الحوض». [۲۳۶] . فإذا کان المراد من ذوی القربی هوَلاء الذین أنیط بهم أمر الهدایة والسعادة فحبُّهم ومودَّتهم یرفع الاِنسان من حضیض العصیان والتمرد إلی عزّ الطاعة. إنّ طلب المودة من الناس أشبه بقول طبیب لمریضه بعد ما فحصه وکتب وصـفة: لا أُرید منک أجراً إلاّ العمل بهذه الوصـفة، فانّ عمل المریض بوصـفة الطبیب و إن خرجت بهذه العبارة بصورة الاَجر، ولکنّه لیس أجراً واقعیـاً یعود نفعه إلی الطـبیب بـل یعود نفعه إلی نفس المریض الـذی طلب منه الاَـجر. وعلی ذلـک فلابـدّ من حمل الاسـتثناء علی الاستثناء المنقطع، کأن یقول: قل لا أسألکم علیه أجراً، وإنّما أسألکم مودة ذی القربی، ولیس الاستثناء المنقطع [صفحه ۱۴۶] أمراً غریبـاً فی القرآن بل له نظائر مثل قوله: (لا یسـمعون فیها لَغْواً إلاّسَـلاماً). [۲۳۷] . وعلی ذلک جری شـیخ الشیعة المفید فی تفسـیر الآیـة، حیث طرح السوَال، و قال: فإن قال قائل: فما معنی قوله: (قُلْ لا أَسألکم علیهِ أَجْراً إلاّالمَودَّةَ فِی القُربی) أو لیس هذا یفید انّه قـد سألهم مودة القربی لاَجره علی الاَداء؟. قیل له: لیس الاَمر علی ما ظننت لما قـدمنا من حجّـة العقل والقرآن، والاسـتثناء فی هذا المکان لیس هو من الجملـة لکنّه اسـتثناء منقطع، ومعناه قل لا أسألکم علیه أجراً لکنّی ألزمکم المودة فی القربی و اسألکموها، فیکون قوله: (قُلْ لا أسْألکُمْ علیهِ أجراً) کلاماً تاماً، قـد اسـتوفی معناه، ویکون قوله: (إلاّالمودة فی القُربی) کلاماً مبتدأً، فائدته لکن المودة فی القربی سألتکموها، وهذا کقوله: (فَسَجَد المَلائِکة کُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ إلاّإبْلِیس). [۲۳۸] والمعنی فیه لکن إبلیس، ولیس باستثناء من جملة. [۲۳۹] . وعلی ضـوء ذلـک یظهر معنی قـوله سبحانه: (مـا سَأَلْتُکُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَکُمْ). [۲۴۰] . وقـد تبَیِن انّ حبّ الاَولیـاء والصالحین لصالـح المحب قبـل أن یکون لصـالحهم. کمـا تبَیِن معنی قوله سبحانه فی شـأن ذلک الاَجر: (ما أَسألُکُمْ علیه مِنْ أَجْرٍ إلاّ مَنْ شاءَ أنْ یَتَّخِـذَ إلی رَبِّهِ سَبیلاً). [۲۴۱] . [صـفحه ۱۴۷] فـانّ اتخاذ السبیل لا یخلو من أحـد احتمالین: ۱. مودَّة القربی والتفانی فی حبهم الـذی سینتهی إلی العمـل بالشـریعة الموجب لنیـل السـعادة. ۲. نفس العمـل بالشـریعة الـذی یصـل إلیهـا الاِنسـان عن طریق حبهم ومودتهم. وبـذلک ترجع الآیـات الثلاث إلی معنی واحـد من دون أن یکون بینهما أی تناف واختلاف. وقـد جاء الجمع بین مفاد الآیات الثلاث فی دعاء الندبة الذی یشـهد علو مضامینه علی صدقه، حیث جاء فیه: «ثمّ جعلت أجر محمّد ص مودّتهم فی کتابک، فقلت (لا اسألکم علیه أجراً إلاّـالمودة فی القربی)، وقلت: مـا سألتکم من أجر فهو لکم، وقلت: (مـا أسـألکم علیه من أجر إلاّـمن شاء أن یتّخـذ إلی ربّه سبیلاً)، فکانوا هم السبیل إلیک، والمسـلک إلی رضوانک». وإلی ذلک یشـیر شاعر أهل البیت و یقول: موالاتهم فرض وحبهم هـدی وطـاعتـهـم ودٌّ وودُّهـم تقـوا وأمّـا القربی فهـو علی وزن البشـری والزلفی بمعنی القرابـة، یقـول الزمخشـری: القربی مصـدر کـالزلفی والبشـری، بمعنی القرابة والمراد فی الآیة «أهل القربی». [۲۴۲] . وقـد اسـتعمل القرآن الکریم لفظة القربی فی عامة الموارد بالمضاف، فتارة [صـفحه ۱۴۸] بلفظـة ذی، قـال سـبحانه: (وبالوالـدین أَحساناً وذی القُربی والیَتامی). [۲۴۳] . وأُخری بلفظـة ذوی، قال سـبحانه: (وَاتَی المـال عَلی حُبِّهِ ذَوی القُربی وَالیَتـامی). [۲۴۴] . وثالثـة: بلفظـة «أُولی»، قال سـبحانه: (ما کان لِلنَّبیّ وَالّذینَ آمَنُوا أنْ یَسْـتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِکینَ وَلَوکانُوا أُولی قُربی). [۲۴۵] . و قد جاءت مرة واحدة دون إضافة وهی نفس الآیة المبارکة، فلاَجل ذلک یلزم تقدیر شیء

مثل لفظـة «أهل» کما قـدَّره الزمخشـری أو لفظاً غیر ذلک مثل کلمة «ذی» أو «ذوی» أو «ذوی قربی». إلی هنا تمت الاِجابة عن السوَال الاَوّل حول الآیـة. السوَال الثانی [۲۴۶] . دلَّت الآیـة الکریمـة علی أنّ النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) فرض مودة ذی القربی، علی المسـلمین ولکن یبقی هنـاک سوَال وهو انّ الآیـة تحتمل وجهین: أ: أن یکون المراد مودة ذوی القربی من أقرباء النبی وأهل بیته. ب: أن یکون المراد ودّ کلّمسلم أقربائه وعشیرته ومن یمُّت إلیه بصلة، ولیس فی الآیة ما یدل علی المعنی الاَوّل. أقول: إنّ ذی القربی کما علمت بمعنی صاحب القرابة والوشـیجة النسبیة، ویتعَّین مورده بتعینُّ المنسوب إلیه، وهو یختلف حسب اختلاف موارد [صـفحه ۱۴۹] الاسـتعمال، ویسـتعان فی تعیینه بالقرائن الموجودة فی الکلام، وهی: الاَشخاص المذکورون فی الآیة أو ما دلَّ علیه سیاق الکلام. فتارة یراد منه الاَقرباء دون شـخص خاص، مثل قوله سـبحانه: (ما کانَلِلنَّبی وَالّذِینَ آمَنُوا مَعَهُ أنْ یَسْـتَغْفِرُوا لِلْمُشْـرِکینَ وَلَو کانُوا ذوی قُربی). [۲۴۷] . وقوله سـبحانه: (فَإذا قُلْتُمْ فَاعْـدِلُوا وَلَوْ کانَ ذا قُربی). [۲۴۸] . فـانّ ذکر النبی والـذین آمنوا معه آیـة علی أنّ المراد قریب کلّ إنسـان إلیهمـا، کما أنّ جملـة (فإذا قلتم فاعـدلوا) آیـة أنّ المراد کل إنسان قریب إلیه. وأمّا قوله سـبحانه: (قُلْ لا أَسأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاّ المَوَدَةَ فِی القُربی) فالفعـل المتقـدّم علیه یعنی (لا أسألکم) آیـة انّ المراد أقرباء السائل، مثل قوله سـبحانه: (ما أَفاءَ اللّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِالقُری فَلِلّهِ وَالرَّسُولِ وَلِذِی القُربی). [۲۴۹] . فانّ لفظة (علی رَسُولِهِ) آیة أنّ المراد أقرباء الرسول. وعلی ذلک فلابدّ من الرجوع إلی القرائن الحافَّة بالآیة وتعیین المراد منه، و بذلک ظهر أنّالمراد هو أقرباء الرسول. یقول الاِمام أمیر الموَمنین (علیه السـلام) ناقداً انتخاب الخلیفـة الاَوّل فی السـقیفة لاَجل انتمائه إلی النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) بالقرابة: وإن کنت بالقربی حججت خصـیمهم فغیـرک أولـی بالنبـی و أقـرب [۲۵۰] . [صفحه ۱۵۰] السوَال الثـالث إنّ سورة الشوری سورة مکیـة، فلو کان المراد من ذوی القربی هو عترته الطاهرة، أعنی: علیّاً وفاطمـة والحسن والحسـین (علیهم السـلام) فلم یکن یومذاک بعض هوَلاء کالحسن والحسـین (علیهما السـلام)؟. والجواب: إنّ المیزان فی تمییز المکی عن المـدنی، أمران، وکلاهما یـدلان علی أنّالآیـة نزلت فی المدینة المنورة. الاَمر الاَوّل: دراسـة مضـمون الآیات فقـد کانت مکافحة الوثنیة والدعوة إلی التوحید والمعاد هی مهمة النبی قبل الهجرة، ولم یکن المجتمع المکّی موَهلاً لبیـان الاَحکـام والفروع أو مجادلـة أهـل الکتـاب من الیهود و النصاری، ولـذلک تـدور أغلب الآیات المکّیـة حول المعارف والعقائد والعبرة بقصـص الماضـین، و ما یقرب من ذلک. ولمّا اسـتتب له الاَمر فی المدینة المنورة واعتنق أغلب سـکّانها الاِسلام حینها سنحت الفرصة لنشـر الاِسـلام وتعالیمه و لمناظرة الیهود والنصاری حیث کانوا یثیرون شـبهاً ویجادلون النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) فنزلت آیـات حول الیهود و النصاری فی السور الطوال. فلو کان هـذا هو المیزان بغیـة تمیّز المکّی عن المـدنی، فالآیـة مدنیـة قطعاً دون ریب لعـدم وجود أیَّة مناسبة لسوَال الاَجر أو طلب مودة القربی من أُناس لم یوَمنوا به بل حشَّدوا قواهم علی قتله، بخلاف البیئة الثانیـة فقد کـانت تقتضـی ذلـک حیث التفَّ حوله رجـال من الاَـوّس والخزرج وطوائف کـثیرة من الجزیرة العربیـة. [صـفحه ۱۵۱] الاَمر الثانی: الاعتماد علی الروایات والمنقولات فلو کان هـذا هو المیزان فقـد صـرح کثیر منهم بأنّ أربعـةً آیات من سورة الشوری مکّیـة، حتی أنّ المصاحف المطبوعة فی الاَزهر وغیره، تصـرح بذلک و تُقرأ فوق السورة هذه الجملة: سورة الشوری مکیة الآیات إلاّ ثلا ث وعشـرین وأربع وعشـرین وسبع وعشرین. أضف إلی ذلک انّ کثیراً من المفسرّین و المحدِّثین صرحوا بذلک. [۲۵۱] . وهذا هو البقاعیّ موَلف «نظم الـدرر وتنـاسب الآیات والسور» یصـرح بأنّ الآیات مکیـة، کما نقله المحقّق الزنجانی فی «تاریـخ القرآن». [۲۵۲] . السوَال الرابع الاِنسان مفطور علی حب الجمیل وکراهـة القبیح فیکون الودّأمراً خارجاً عن الاختیار، فکیف یقع فی دائرة السوَال ویطلبه النبی (صـلی الله علیه وآله وسـلم) من الموَمنین مع أنّه کـذلک. والجواب: أوّلاًـ انّالحبّ لو کان أمراً خارجاً عن الاختیار فلا یتعلَّق به الاَمر، کما لا یتعلَّق به النهی، مع انّه سـبحانه ینهی عن ود من حادَّ اللّه ورسوله، ویقول: (لا تَجد قَوماً یُوَمِنُونَ بِاللّهِ وَالیَومِ الآخِرِ یُوادّونَ من حادّ اللّهَ وَ رَسُولَهُ). [۲۵۳] . [صفحه ۱۵۲] کمـا أنّه ص یـدعو إلی التراحم والتعاطف النابعین عن الود والحب، ویقول: مثل الموَمنین فی توادّهم وتعاطفهم وتراحمهم مثل الجسـد إذا اشـتکی منه شـیء تداعی له سائر الجسد بالسـهر والحمی». [۲۵۴] . کلّ ذلک یـدل علی انّ الودّ والبغض لیس علی النسق الذی وصفه السائل، ولذلک نری الدعوة الکثیرة إلی الحب فی اللّه والبغض فی اللّه. قال الاِمام الصادق (علیه

السلام): «من أوثق عرى الإیمان أن تحب فی اللّه وتبغض فی اللّه». [۲۵۵] . وقد کتب الإمام علی (علیه السلام) إلی عامله فی مصر مالک الأشتر رسالة قال فیها: «واشعر قلبک الرحمة للرعیة، والمحبة لهم، واللطف بهم». [۲۵۶] . روی الخطیب فی تاریخه عن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): «عنوان صحیفة المؤمن حبّ علی بن أبی طالب (علیه السلام)». [۲۵۷] . و قال ص: «من سرّه أن یحیا حیاتی، ویموت مماتی، ویسکن جنة عدن غرسها ربی، فلیوال علیاً بعدی، ولیوال ولیّه، ولیقتد بالأئمّة من بعدی، فانّهم عترتی خلقوا من طینتی، رزقوا فهماً و علماً». [۲۵۸] . روی أحمد فی مسنده ومسلم فی صحیحه قول النبی (صلی الله علیه وآله وسلم): «من أحبنی فلیحب علیّاً». [۲۵۹] . [صفحه ۱۵۳] و أخرج أحمد فی مسنده عن الرسول: «من أحبنی وأحب هذین وأباهما و أُمّهما، کان معی فی درجتی یوم القیامة». [۲۶۰] . وثانیاً: أنّ الإیصاء إنّما لا یفید إذا لم یتوفر فی الموصی له ملاک الحب والود کما إذا کان الرجل محطاً للرذائل الأخلاقیة، وأمّا إذا کان الموصی له إنساناً مثالیاً متحلیاً بفضائل الأخلاق ومحاسنها، فانّالإیصاء به یعطف النظر إلیه وبالتالی یجیش حبه کلّما تعمّقت الصلة به. وحاصل الکلام: أنّ دعوة الناس إلی الحبّ تقوم علی إحدی دعامتین: الأُولی: الاشادة بفضائل المحبوب وکمالاته التی توجد فی نفس السامع حبّاً وولعاً إلیه. الثانیة: الإیصاء بالحب والدعوة إلی الودّ، فانّه یعطف نظر السامع إلی الموصی له، فکلّما توطّدت الأواصر بنیهما وانکشفت آفاق جدیدة من شخصیته ازداد الحبّ والود له. وعلی کلّتقدیر فالنبی (صلی الله علیه وآله وسلم) هو المحبوب التام لعامة المسلمین، فحبُّه لا ینفک عن حبّ من أوصی بحبِّه وأمر بودّه. وخیر ما نختم به هذا البحث حدیث مروی عن النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) نقله صاحب الکشاف حیث قال، قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «من مات علی حبّ آل محمّد مات شهیداً، ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات مغفوراً له، ألا ومن مات علی حبّآل محمّد مات تائباً، ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات مؤمناً مستکمل الإیمان، ألا ومن مات علی حبّ آل محمّد بشرَّه ملک الموت بالجنة ثمّ منکر ونکیر، ألا و من مات علی حبّآل محمد یُزفُّ إلی الجنة کما تزفُّ [صفحه ۱۵۴] العروس إلی بیت زوجها، ألا و من مات علی حبّ آل محمّد فتح اللّه له فی قبره بابین إلی الجنّة، ألا ومن مات علی حبّآل محمّد جعل اللّه قبره مزار ملائکة الرحمة، ألا و من مات علی حبّ آل محمّد مات علی السنّة والجماعة، ألا و من مات علی بغض آل محمّد جاء یوم القیامة مکتوباً بین عینیه آیساً من رحمة اللّه، ألا و من مات علی بغض آل محمّد مات کافراً، ألا و من مات علی بغض آل محمّد لم یشم رائحة الجنة». [۲۶۱] . وروی أیضاً: انّه لما نزلت هذه الآیة، قیل: یا رسول اللّه من قرابتک هؤلاء الذین وجبت علینا مودتهم؟ فقال ص: «علی و فاطمة وأبناهما». [۲۶۲] . [صفحه ۱۵۵]

الصلوات علیهم

إنّمن حقوق أهل البیت (علیهم السلام) هی الصلوات علیهم عند الصلاة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) قال سبحانه: (إِنَّ اللّهَ وَمَلائِکَتَهُ یُصَلُّونَ عَلی النَّبِیّ یا أَیُّهَاالّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِیماً). [۲۶۳] . ظاهر الآیة هو تخصیص الصلاة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) لکن فهمت الصحابة انّ المراد هو الصلاة علیه وعلی أهل بیته، وقد تضافرت الروایات علی ضمّ الآل إلی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) عند التسلیم والصلاة علیه، وقد جاء ذلک فی الصحاح والمسانید، نقتصر منها علی ما یلی: ۱. أخرج البخاری عن عبد الرحمن بن أبی لیلی، قال: لقینی کعب بن عجرة، قال: ألا أُهدی لک هدیة سمعتها من النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، فقلت: بلی، فأهدها لی، فقال: سألنا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم)، فقلنا: یا رسول اللّه، کیف الصلاة علیکم أهل البیت، فانّ اللّه قد علّمنا کیف نسلم، قال: «قولوا: اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی آل محمّد، کما صلّیت علی إبراهیم [صفحه ۱۵۶] وعلی آل إبراهیم إنّک حمید مجید، اللّهمّ بارک علی محمّد وعلی آل محمّد، کما بارکت علی إبراهیم وعلی آل إبراهیم إنّک حَمیدٌ مجید». [۲۶۴] . وأخرجه أیضاً فی کتاب التفسیر عند تفسیر سورة الأحزاب. [۲۶۵] . کما أخرجه مسلم فی باب الصلاة علی النبی من کتاب الصلاة. [۲۶۶] . ۲.أخرج البخاری أیضاً، عن أبی سعید الخدری، قال: قلنا یا رسول اللّه، هذا التسلیم فکیف نصلّی علیک؟ قال: «قولوا: اللّهمّ

صلّ علی محمّد عبدک ورسولک، کما صلّیت علی آل إبراهیم، وبارک علی محمّد وعلی آل محمّد، کما بارکت علی إبراهیم». [۲۶۷] . ۳. أخرج البخاری، عن ابن أبی حازم عن یزید، قال: «کما صلیت علی إبراهیم، وبارک علی محمّد و آل محمّد، کما بارکت علی إبراهیم وآل إبراهیم». [۲۶۸] . ۴. أخرج مسلم، عن أبی مسعود الاَنصاری، قال: أتانا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) و نحن فی مجلس سعد بن عبادة، فقال له بشیر بن سعد: أمرنا اللّه تعالی أن نصِّلی علیک، یا رسول اللّه: فکیف نصلی علیک؟ قال: فسکت رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) حتی تمنینا انّه لم یسأله. ثمّ قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «قولوا: اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی آل محمّد، کما صلیت علی آل إبراهیم،وبارک علی محمّد وعلی آل محمّد کما بارکت علی [صفحه ۱۵۷] آل إبراهیم فی العالمین انّک حمید مجید، والسلام کما قد علمتم». [۲۶۹] . إنّ ابن حجر ذکر الآیة الشریفة، وروی جملة من الاَخبار الصحیحة الواردة فیها، وانّ النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) قرن الصلاة علی آله بالصلاة علیه، لمّا سئل عن کیفیة الصلاة والسلام علیه، قال: وهذا دلیل ظاهر علی أنّالاَمر بالصلاة علی أهل بیته، وبقیة آله مراد من هذه الآیة، وإلاّ لم یسألوا عن الصلاة علی أهل بیته وآله عُقب نزولها ولم یجابوا بما ذکر، فلمّا أُجیبوا به دلّعلی أنّ الصلاة علیهم من جملة المأمور به،وانّه ص أقامهم فی ذلک مقام نفسه، لاَنّ القصد من الصلاة علیه مزید تعظیمه، ومنه تعظیمهم، ومن ثمّ لمّا أُدخل من مرّفی الکساء، قال: «اللّهمّ انّهم منّی وأنا منهم، فاجعل صلاتک ورحمتک ومغفرتک ورضوانک علیّ وعلیهم»، وقضیة استجابة هذا الدعاء: انّ اللّه صلّی علیهم معه فحینئذٍ طلب من المؤمنین صلاتهم علیهم معه. ویروی: لا ـ تصلوا علیّالصلاة البتراء، فقالوا: وما الصلاةالبتراء؟ قال: تقولون: اللّهمّ صلّ علی محمّد وتمسکون بل قولوا: اللّهم صلّ علی محمّد وعلی آل محمد. ثمّ نقل عن الاِمام الشافعی قوله: یا أهل بیت رسول اللّه حبکم فرض من اللّه فی القرآن أنزله کفاکم من عظیم القدر إنّکم من لم یصلِّ علیکم لا صلاة له فقال: فیحتمل لا صلاة له صحیحة فیکون موافقاً لقوله بوجوب الصلاة علی الآل، ویحتمل لا صلاة کاملة فیوافق أظهر قولیه. [۲۷۰] . [صفحه ۱۵۸] هذا کلّه حول الصلاة علی الآل عند الصلاة علی الحبیب. وأما حکم الصلاة علی آل البیت فی التشهد، فقال أکثر أصحاب الشافعی: انّه سنّة. وقال التربجی: من أصحابه هی واجبة، ولکن الشعر المنقول عنه یدل علی وجوبه عنده، ویؤیده روایة جابر الجعفی ـ الذی کان من أصحاب الاِمامین الباقر والصادق (علیهما السلام)، وفی طبقة الفقهاء ـ عن أبی جعفر عن أبی مسعود الاَنصاری، قال: قال رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم): «من صلّی صلاة لم یصل فیها علیّ ولا أهل بیتی لم تقبل منه». [۲۷۱] . وأبو جعفر الجعفی ممّن ترجمه ابن حجر فی تهذیبه، ونقل عن سفیان فی حقّه: ما رأیت أورع فی الحدیث منه،وقال وکیع: مهما شککتم فی شیء فلا تشکّوا فی أنّ جابراً ثقة. وقال سفیان أیضاً لشعبة: لاَن تکلّمت فی جابر الجعفی لاَتکلمنَّ فیک إلی غیر ذلک. [۲۷۲] . قال ابن حجر: أخرج الدار قطنی والبیهقی حدیث من صّلی صلاة ولم یصل فیها علیّ وعلی أهل بیتی لم تقبل منه، وکأنّهذا الحدیث هو مستند قول الشافعی انّ الصلاة علی الآل من واجبات الصلاة، کالصلاة علیه ص لکنّه ضعیف، فمستنده الاَمر فی الحدیث المتفق علیه، قولوا: اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی آل محمّد، والاَمر للوجوب حقیقة علی الاَصحّ. [۲۷۳] . وقال الرازی: إنّ الدعاء للآل منصب عظیم، ولذلک جعل هذا الدعاء [صفحه ۱۵۹] خاتمة التشهد فی الصلاة، وقوله: اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی آل محمّد، وارحم محمّداً وآل محمّد. وهذا التعظیم لم یوجد فی حقّ غیر الآل، فکلّ ذلک یدل علی أنّ حبّ آل محمّد واجب، وقال الشافعی: یا راکباً قف بالمحصَّب من منی واهتف بساکن خیفها والناهض سحراً إذا فاض الحجیج إلی منی فیضاً کما نظم الفرات الفائض إن کان رفضاً حبُّ آل محمّد فلیشهد الثقلان أنّی رافضی [۲۷۴] . وقال النیسابوری فی تفسیره عند قوله تعالی: (قُل لا أَسْأَلُکُمْ عَلَیْهِ أَجْراً إِلاّ المَوَدَّةَ فِی القُربی) کفی شرفاً لآل رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) وفخراً ختم التشهد بذکرهم والصلاة علیهم فی کلّصلاة. [۲۷۵] . وروی محب الدین الطبری فی الذخائر عن جابر بن عبد اللّه الاَنصاری(رض) عنه انّه کان یقول: لو صلّیت صلاة لم أُصلِّ فیها علی محمّد وعلی آل محمّد ما رأیت أنّها تقبل. [۲۷۶] . وقال المحقّق الشیخ حسن بن علیّ السقاف: تجب الصلاة علی آل النبی ص فی التشهد الاَخیر علی الصحیح المختار، لاَنّ أقصر صیغة وردت عن سیدنا رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) ثبت فیها ذکر الصلاة علی الآل، ولم ترد صیغة خالیة منه فی صیغ تعلیم

الصلاة، فقد تقدّم حدیث سیدنا زید بن خارجة، انّ رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) قال: [صفحه ۱۶۰] «صلّوا علیّ واجتهدوا فی الدعاء، وقولوا:اللّهمّ صلّ علی محمّد وآل محمّد». [۲۷۷] . بلاغ وإنذار لقد تبین ممّا سبق کیفیة الصلاة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) و انّه لا یصّلی علیه إلاّ بضم الآل إلیه، ومع ذلک نری أنّه قد راجت الصلاة البتراء بین أهل السنَّة فی کتبهم ورسائلهم، مع أنّ هذه البلاغات من النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) نصب أعینهم ولکنَّهم رفضوها عملاً واکتفوا بالصلاة علیه خاصة، حتی أنّ ابن حجر الهیتمی(۸۹۹ ـ ۹۷۴هـ) نقل کیفیة الصلاة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ولکن کتابه المطبوع ملیء بالصلاة البتراء. وإلیک نصّ ما قال: ویروی لا تصلوا علیّ الصلاة البتراء، قالوا: وما الصلاة البتراء، قال: تقولون: اللّهمّ صلّ علی محمّد وتمسکون، بل قولوا: اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی آل محمّد ولا ینافی ما تقرر حذف الآل فی الصحیحین، قالوا: یا رسول اللّه: کیف نصلّی علیک؟ قال: قولوا اللّهمّ صلّ علی محمّد وعلی أزواجه وذریّته، کما صلیت علی إبراهیم إلی آخره. لاَنّ ذکر الآل ثبت فی روایات أُخر، وبه یعلم أنّه ص قال: ذلک کلّه فحفظ بعض الرواة مالم یحفظه الآخر. [۲۷۸] . وفی الختام نذکر ما ذکره الرازی، انّه قال: أهل بیته ساووه فی خمسة أشیاء: فی الصلاة علیه و علیهم فی التشهد، وفی السلام، والطهارة، وفی تحریم الصدقة، وفی المحبّة. [۲۷۹] . [صفحه ۱۶۱]

دفع الخمس الیهم

الاَصل فی ضریبة الخمس، قوله سبحانه:(وَاعْلَمُوا انّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیءٍ فَانّ للّه خُمُسهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِی القُربی وَالیَتامی وَالمَساکِین وَابْنِ السَّبِیل إِنْکُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ وَما أَنْزَلْنا عَلی عَبْدِنا یَومَ الفُرقانِ یَومَ التَّقَی الجَمْعانِ وَاللّهُ عَلی کُلِّ شَیءٍ قَدِیر...). [۲۸۰] . نزلت الآیة یوم الفرقان، یوم التقی الجمعان وهی غزوة بدر الکبری، واختلف المفسرون فی تفسیر الموصول فی «ما غنمتم»هل هو عام لکلّما یفوز به الاِنسان فی حیاته، کما علیه الشیعة الاِمامیة، أو خاص بما یظفر به فی الحرب، وهذا بحث مهم لا نحوم حوله، لاَنّه خارج عمّا نحن بصدده، وقد أشبعنا الکلام فیه فی کتابنا«الاعتصام بالکتاب والسنة» وأثبتنا بفضل القرآن والاَحادیث النبویة انّالخمس یتعلّق بکلّ ما یفوز به الاِنسان فی حیاته، وانّ نزول الآیة فی مورد الغنائم الحربیة لا یُخصص الحکم الکلی. [۲۸۱] . [صفحه ۱۶۲] إنّما الکلام فی تبیین مواضع الخمس، وقد قسم الخمس فی الآیة إلی ستة أسهم، أعنی: للّه و للرسول و لذی القربی والیتامی و المساکین وابن السبیل. فالسهمان الاَولان واضحان، إنّما الکلام فی السهم الثالث ومن بعده، فالمراد من ذی القربی هم أقرباء النبی وذلک بقرینة الرسول ص، و قد سبق منّا القول فی تفسیر آیة المودة:انّ تبیین المراد من القربی رهن القرائن الحافّة بالآیة فربما یراد منها أقرباء الناس، مثل قوله: (وَإِذا قُلْتُمْ فاعْدِلُوا وَلَو کانَذا قُربی). [۲۸۲] . المراد أقرباء المخاطبین، بقرینة قوله: (قلتم فاعدلوا) نظیر قوله:(وإذا حضر القسمة ذوی القربی) والمراد أقرباء المیت. وعلی ضوء ذلک فإذا تقدَّم علیه لفظ «الرسول» یکون المراد منه أقرباء الرسول کما فی الآیة (للرسول و لذی القربی)، و مثله قوله: (ما أفاءَ اللّهُ عَلی رسولهِ من أهلِ القُری فللّهِ وللرَّسول وَ لِذِی القُربی وَ الیَتامی وَ المَساکِین وَ ابْن السَّبِیل). [۲۸۳] وقوله: (فَآت ذَا القُرْبَی حَقَّهُ والمِسْکِینَ وَابْنَ السَّبِیل). [۲۸۴] فالمراد من ذی القربی هم أقرباء الرسول بقرینة توجّه الخطاب إلیه أعنی «فآت». ومنه یعلم المراد من المساکین فی الآیتین وآیة الخمس، أی مساکین ذی القربی وأیتامهم وأبناء سبیلهم. هذا هو المفهوم من الآیة، و علی ما ذکرنا فکلّما یفوز به الاِنسان فی مکسبه ومغنمه أو ما یفوز به فی محاربة المشرکین والکافرین، یُقسم خمسه بین ستة سهام کما عرفت. [صفحه ۱۶۳] ویوَیده الروایات التالیة: ۱. روی عن ابن عباس: کان رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یقسّم الخمس علی ستة: للّه وللرسول سهمان وسهم لاَقاربه، حتی قبض. [۲۸۵] . ۲. وروی عن أبی العالیة الریاحی: کان رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) یوَتی بالغنیمة فیقسمها علی خمسة فتکون أربعة أخماس لمن شهدها، ثمّ یأخذ الخمس فیضرب بیده فیه فیأخذ منه الذی قبض کفه، فیجعله للکعبة وهو سهم اللّه، ثم یقسّم ما بقی،علی خمسة أسهم: فیکون سهم للرسول، وسهم لذی القربی، وسهم للیتامی، وسهم للمساکین، وسهم لابن السبیل. قال: والذی جعله للکعبة فهو سهم اللّه. [۲۸۶] . وأمّا تخصیص بعض سهام الخمس بذی القربی ومن جاء بعدهم من الیتامی والمساکین وابن السبیل، فلاَجل الروایات الدالة علی أنّه لا تحل لهم الصدقة، فجعل لهم خمس

الخمس. أخرج الطبری عن مجاهد، انه قال: کان آل محمّد ص لا تحل لهم الصدقة فجعل لهم الخمس [۲۸۷] . و أخرج ایضاً عنه: قد علم اللّه أنّفی بنی هاشم الفقراء فجعل لهم الخمس مکان الصدقة [۲۸۸] . کما تضافرت الروایات عن أئمّة أهل البیت (علیهم السلام) أنّ السهام الأربعة من الخمس، لآل محمّد «(صلی الله علیه وآله وسلم). [۲۸۹] . [صفحه ۱۶۴] هذا ظاهر الآیة ویا للأسف لعب الاجتهاد دوراً کبیراً فی تحویل الخمس عن أصحابه وظهرت أقوال لا ـ توافق النص القرآنی، وإلیک مجملاً ـ من آرائهم: ۱. قالت الشافعیة و الحنابلة: تقسم الغنیمة، وهی الخمس إلی خمسة أسهم: واحد منها سهم الرسول ویصرف علی مصالح المسلمین، و واحد یعطی لذوی القربی وهم من انتسب إلی هاشم بالابوة من غیر فرق بین الأغنیاء والفقراء، والثلاثة الباقیة تنفق علی الیتامی والمساکین وأبناء السبیل سواء أکانوا من بنی هاشم أو من غیرهم. ۲. وقالت الحنفیة: إنّسهم الرسول سقط بموته، أمّا ذوو القربی فهم کغیرهم من الفقراء یعطون لفقرهم لا ـ لقرابتهم من الرسول. ۳. وقالت المالکیة: یرجع أمر الخمس إلی الإمام یصرفه حسبما یراه من المصلحة. ۴. وقالت الإمامیة: إنّ سهم اللّه وسهم الرسول وسهم ذوی القربی یفوّض أمرها إلی الإمام أو نائبه، یضعها فی مصالح المسلمین، والأسهم الثلاثة الباقیة تعطی لأیتام بنی هاشم ومساکینهم وأبناء سبیلهم ولا یشارکهم فیها غیرهم. [۲۹۰] . ۵. وقال ابن قدامة فی المغنی بعد ما روی أنّأبا بکر وعمر قسّما الخمس علی ثلاثة أسهم: و هو قول أصحاب الرأی أبی حنیفة وجماعته، قالوا: یقسم الخمس علی ثلاثة: الیتامی، والمساکین، وابن السبیل، وأسقطوا سهم رسول اللّه بموته وسهم قرابته أیضاً. ۶. وقال مالک: الفیء والخمس واحد یجعلان فی بیت المال. ۷. وقال الثوری: والخمس یضعه الإمام حیث أراه اللّه عزّوجلّ. [صفحه ۱۶۵] وما قاله أبو حنیفة مخالف لظاهر الآیة فإنّ اللّه تعالی سمّی لرسوله وقرابته شیئاً وجعل لهما فی الخمس حقاً، کما سمّی الثلاثة أصناف الباقیة، فمن خالف ذلک فقد خالف نصّ الکتاب، و أمّا جعل أبی بکر وعمر سهم ذی القربی، فی سبیل اللّه، فقد ذُکر لأحمد فسکت وحرک رأسه ولم یذهب إلیه، و رأی أنّ قول ابن عباس و من وافقه أولی، لموافقته کتاب اللّه وسنة رسوله. [۲۹۱] . وقد أجمع أهل القبلة کافة علی أنّ رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) کان یختص بسهم من الخمس ویخص أقاربه بسهم آخر منه، وأنّه لم یعهد بتغییر ذلک إلی أحد حتی دعاه اللّه إلیه، واختار اللّه له الرفیق الأعلی. فلمّا ولی أبوبکر تأوّل الآیة فأسقط سهم النبی وسهم ذی القربی بموت النبی (صلی الله علیه وآله وسلم)، و منع بنی هاشم من الخمس، وجعلهم کغیرهم من یتامی المسلمین ومساکینهم وأبناء السبیل منهم. قال الزمخشری عن ابن عباس: الخمس علی ستة أسهم: للّه ولرسوله سهمان، وسهم لأقاربه، حتی قبض فأجری أبو بکر الخمس علی ثلاثة، وکذلک روی عن عمر و من بعده من الخلفاء، قال: وروی أنّ أبابکر منع بنی هاشم الخمس. [۲۹۲] . وقد ارسلت فاطمة «علیها السلام»، تسأله میراثها من رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) مما أفاء اللّه علیه بالمدینة وفدک وما بقی من خمس خیبر، فأبی أبو بکر أن یدفع إلی فاطمة منها شیئاً، فوجدت فاطمة علی أبی بکر فی ذلک فهجرته فلم تکلّمه [صفحه ۱۶۶] حتی توفیت، وعاشت بعد النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) ستة أشهر، فلما توفیت دفنها زوجها علی لیلاً ولم یوَذن بها أبا بکر وصلّی علیها. [۲۹۳] . وفی صحیح مسلم عن برید بن هرمز، قال: کتب نجدة بن عامر (الحروری الخارجی) إلی ابن عباس، قال ابن هرمز: فشهدت ابن عباس حین قرأ الکتاب وحین کتب جوابه، وقال ابن عباس: واللّه لولا أن أرد عن نَتْن یقع فیه، ما کتبت إلیه ولا نُعْمَةَ عینٍ، قال: فکتب إلیه إنّک سألت عن سهم ذی القربی الذی ذکرهم اللّه من هم؟ وإنّا کنّا نری أنّ قرابة رسول اللّه (صلی الله علیه وآله وسلم) هم نحن فأبی ذلک علینا قومنا. [۲۹۴] . [صفحه ۱۶۷]

الفیء لاهل البیت

الفیء عبارة عن الغنائم التی یحصل علیها المسلمون بلا خیل ولا رکاب، فإنّ هذه الأموال تقع تحت تصرّف الرسولص باعتباره رئیساً للدولة الإسلامیة، وکان الفیء فی حیاة الرسول ص أمراً هاماً فی تنمیة الثروة فی المجتمع الإسلامی ولا سیما إنتقال الثروة من ید الأغنیاء إلی ید الفقراء. والأساس فیه قوله سبحانه: (وَما أَفاءَ اللّهُ عَلی رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَما أَوجَفْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ خَیْلٍ وَلا رِکابٍوَلکِنَّ اللّه یُسَلِّطُ

رُسُلهُ عَلى مَنْ یَشاءُ وَاللّهُ عَلى کُلِّ شَیْءٍ قَدِیر). [۲۹۵] . (ما أَفاءَ اللّهُ عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ القُرى فَلِلّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِی القُربى وَالیَتامى وَالمَساکِین وَابْنِ السَّبِیلِ کَیْ لا یَکُونَ دَولَةً بَیْنَ الاَغْنیاء مِنْکُم وَما آتاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ و َما نَهاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللّهَ إِنَّ اللّهَ شَدِیدُ العِقاب). [۲۹۶] . بیّن سبحانه أحکام الفیء، وقال: (وَما أفاءَ اللّه عَلى رَسُولِهِ مِنْهُمْ) الضمیر [صفحه ۱۶۸] یرجع إلى الیهود، ولکن الحکم سار على جمیع الکفّار. (فَما أَوجَفْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ خَیْلٍ وَلا مِنْ رِکاب) أی الفیء عبارة عن الاَموال التی استولیتم علیها بلا إیجاف خیل ولا إبل ولم تسیروا إلیها على خیل ولا إبل. هذا هو الفیء، وأمّا المواضع التی یصرف بها هذا الفیء فقد بیّنها سبحانه فی الآیة الثانیة، وقال: (ما أَفاءَ اللّه عَلى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ القُرى)، أی ما ردَّ ما کان للمشرکین على المسلمین بتملیک اللّه إیّاهم ذلک، (فللّه) و (للرَّسُول) و (لذی القُربى)، فهو للّه بالذات وللرسول و لذی القربى بتملیک اللّه إیّاه. والمراد من ذی القربى بقرینة الرسول أهل بیت رسول اللّه وقرابته، و هم بنو هاشم. (والیتامى والمساکین وابن السبیل) أی منهم، بقرینة الرسول، فیکون المعنى ویتامى أهل بیته ومساکینهم وأهل السبیل منهم. وعلى ذلک فالفیء یقسم على ستة أسهم: ۱. سهم للّه المالک لکلّشیء غیر محتاج لشیء، جعل نفسه قریناً لسائر الاسم تکریماً السهام. ۲. سهم الرسول و هو یوَمن بذلک حاجاته وحاجة الدولة الإسلامیة. ۳. سهم ذوی القربى أی أقرباء الرسول، فبما أنّ الصدقة تحرم علیهم حلّ ذلک محلّه. ۴. سهم الیتامى. ۵. سهم المساکین. ۶. سهم أبناء السبیل. [صفحه ۱۶۹] وبکلمة جامعة «الغنیمة» ـ کلّما أُخذ من دار الحرب بالسیف عنوة مما یمکن نقله إلى دار الإسلام، ومالا یمکن نقله إلى دار الإسلام ـ لجمیع المسلمین ینظر فیه الإمام، و یصرف انتفاعه إلى بیت المال لمصالح المسلمین. «الفیء» ـ کلّما أخذ من الکفّار بغیر قتال أو انجلاء أهلها ـ للنبی، یضعه فی المذکورین فی هذه الآیة، ولمن قام مقامه من الاَئمّة وقد بیّنه سبحانه فی ضمن الآیتین. [۲۹۷] . [صفحه ۱۷۰]

الانفال لاهل البیت

وردت لفظة «الاَنفال» فی القرآن مرتین فی آیة واحدة، قال سبحانه: (یَسْأَلُونَکَ عَنِ الاَنْفالِ قُلِ الاَنْفالُ للّهِ وَالرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللّه وَأَصْلِحُوا ذاتَ بَیْنِکُمْ وَأَطِیعُوا اللّهَوَرَسُولَهُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنین). [۲۹۸] . أقول: إنَّ الضرائب الواردة فی القرآن الکریم لا ـ تتجاوز الاَربع: أ: الزکاة ومقسمها ثمانیة. ب: الخمس ومقسمه هو الستة. ج: الفیء ومقسمه مقسم الخمس کما عرفت. د: الاَنفال ومقسمها اثنان، وهما ما ذکر فی الآیة من قوله:(للّهِ والرَّسُول)، لکن الکلام فی بیان المراد من الاَنفال. اختلف المفسّرون فی تفسیر الاَنفال اختلافاً کثیراً، والذی یمکن أن یقال انّالاَنفال من النفل و هو الزائد من الاَموال، فیشمل کلّ زائد عن حاجات الحیاة، [صفحه ۱۷۱] و لکن السنة المرویة عن أئمّة أهل البیت (علیهم السلام) فسرته بالنحوالتالی: ۱. روى حفص البختری عن الإمام الصادق (علیه السلام) قال: «الاَنفال مالم یوجف علیه بخیل أو رکاب، أوقوم صالحوا، أو قوم أُعطوا بأیدیهم، وکلّ أرض خربة، وبطون الاَودیة، فهو لرسول اللّه، وهو للإمام بعده یضعه حیث یشاء». [۲۹۹] . ۲. وروى حماد بن عیسى عن بعض أصحابنا عن الإمام الکاظم «علیه السلام» فی حدیث: «والاَنفال کلّأرض خربة باد أهلها، وکلّأرض لم یوجف علیها بخیل ولا رکاب ولکن صالحوا صلحاً وأعطوا بأیدیهم على غیر قتال، وله روَوس الجبال وبطون الاَودیة والآجام وکلّ أرض میتة لا ربّ لها، وله صوافی الملوک ما کان فی أیدیهم من غیر وجه الغصب، لاَنّ الغصب کلّه مردود، و هو وارث من لا وارث له، یعول من لا حیلة له». [۳۰۰] . ۳. موثقة إسحاق بن عمّار المرویة فی تفسیر القمی قال: سألت أبا عبداللّه (علیه السلام) عن الاَنفال، فقال (علیه السلام):«هی القرى التی قد خربت وانجلى أهلها، فهی للّه وللرسول ص، و ما کان للملوک فهو للاِمام، و ما کان من الاَرض الخربة لم یوجف علیها بخیل ولا رکاب، وکلّأرض لا ربّلها، والمعادن منها، من مات و لیس له مولى فماله من الاَنفال». [۳۰۱] . إلى غیر ذلک من الروایات. وعلى الروایة الاُولى یکون الفیء من أقسام الاَنفال، ولم نجد فی تفاسیر أهل السنة من یوافق الشیعة الإمامیة فی تفسیر الاَنفال إلاّ شیئاً قلیلاً، فقد عقد أبو [صفحه ۱۷۲] إسحاق الشیرازی باباً للاَنفال وفسرها بقوله: یجوز لاَمیر الجیش أن ینفل لمن فعل فعلاً یفضی إلى الظفر بالعدو، کالتجسیس، والدلالة على طریق أو قلعة، أو التقدم بالدخول إلى دار الحرب أو الرجوع إلیها بعد خروج الجیش منها. [۳۰۲] . [صفحه ۱۷۳]

ترفيع بيوتهم

لقد أذن اللّه تعالى فى ترفيع البيوت التى يذكر فيها اسمه ويسبّح له بالغدوّ والآصال فى آية مباركة، وقال:(فِى بُيُوتٍ أذنَ اللّهُ أنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَفِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالغُدُوِّ وَالآصال- رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وَاقام الصّلاة وإيتاءِالزّكاة يَخافُونَ يَوماً تَتَقَلَّبُ فِيهِ القُلُوبُ وَالاَبْصار). [۳۰۳] . وتفسير الآية رهن دراسة أمرين: الاَوّل: ما هو المقصود من البيوت؟ الثانى: ما هو المراد من الرفع؟ أمّا الاَوّل فربما قيل انّالمراد من البيوت هو المساجد. قال صاحب الكشّاف: (فى بيوت) يتعلّق بما قبله، مثل نوره كمشكاة فى بعض بيوت اللّه، وهى المساجد. [۳۰۴] . ولكن الظاهر أنّ التفسير غير صحيح، لاَنّ البيت هو البناء الذى يتشكّل من [صفحه ۱۷۴] جدران أربعة وعليها سقف قائم، فالكعبة بيت اللّه لاَجل كونها ذات قوائم أربعة وعليها سقف، والقرآن يعزّ عن اليت بالمكان المسقّف، ويقول:(وَلَولا أنْ يَكُونَ النّاسُ أُمّةً واحِدَةً لَجَعَلْنا لِمَنْ يَكْفُرُ بِالرَّحْمنِ لِبُيُوتِهِمْ سَقْفاً مِنْ فِضَّةٍ وَمعارِج عَلَيْها يَظهَرُون). [۳۰۵] . فالمستفاد من الآية أنّ البيت لا ينفك عن السقف، هذا من جانب.ومن جانب آخر: لا يشترط فى المساجد وجود السقف، هذا هو المسجد الحرام تراه مكشوفاً تحت السماء ودون سقف يظلّله. وقد ورد لفظ البيوت فى القرآن الكريم (۳۶ مرّة)بصور مختلفة، واستعمل فى غير المسجد، يقول سبحانه: (طَهِّرا بَيْتِىَ لِلطّائِفينَ وَالعاكِفينَ وَالرُّكَّعِالسُّجُود). [۳۰۶] . (وَاذْكُرُن ما يُتلى فى بُيُوتِكُنَّ مِنْ آياتِ اللّه وَالحِكْمَة). [۳۰۷] . إلى غير ذلك من الآيات، فكيف يمكن تفسيره بالمساجد؟ وبما أنّ جميع المساجد ليس على هذا الوصف، التجأ صاحب الكشاف بإقحام كلمة«بعض»، وقال: فى بعض بيوت اللّه وهى المساجد، وهو كما ترى، وهناك حوار دار بين قتادة فقيه البصرة وأبى جعفر الباقر (عليه السلام) يوَيد ما ذكرنا. حضر قتادة فى مجلس الاِمام أبى جعفر الباقر (عليه السلام) فقال له الاِمام: من أنت؟ قال: أنا قتادة بن دعامة البصرى. فقال أبو جعفر: أنت فقيه أهل البصرة؟ فقال: نعم. قال قتادة: أصلحك اللّه، ولقد جلستُ بين يدى الفقهاء وقدام ابن عباس فما اضطرب قلبى قدام واحد منهم، ما اضطرب قدامك! [صفحه ۱۷۵] فقال أبو جعفر (عليه السلام): ما تدرى أين أنت؟ أنت بين يدى (بُيُوتٍ أذنَ اللّهُ أنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَفِيهَا اسْمُهُ يُسَبِّحُ لَهُ فِيها بِالغُدُوِّ وَالآصال- رِجالٌ لا تُلْهِيهِمْ تِجارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّهِ وإقام الصّلاة وإيتاءِالزّكاة) ونحن أُولئك. فقال له قتادة: صدقت، واللّه جعلنى فداك، واللّه ماهى بيوت حجارة ولا طين. [۳۰۸] . و يوَيّد ما رواه الصدوق فى الخصال عن النبيّص: ان اللّه اختار فى البيوتات أربعة ثم قرأ هذه الآية: (إنَّ اللّهَ اصْطَفى آدَمَ وَ نُوحاً و آلَ إبْراهِيمَ و آلَ عِمْرانَ لِلْعالَمِينَ ذُرِّيَةً بَعْضُها مِنْ بَعْض). [۳۰۹] [۳۱۰] . وعلى هذا الحوار فالمراد من البيت، بيت الوحى وبيت النبوَّة، ومن يعيش فى هذه البيوت من رجال لهم الاَوصاف المذكورة فى الآية الكريمة. هذا كلّه حول الاَمر الاَوّل. وأمّا الاَمر الثانى، أعنى ما هو المراد من الرفع؟ فيحتمل وجهين: الاَوّل: أن يكون المراد الرفع المادى الظاهرى الذى يتحقق بإرساء القواعد وإقامة الجدار والبناء، كما قال سبحانه:(وَإذْ يَرْفَعُ إبْراهيمُ الْقَواعِد مِنْ البَيْت وَإسماعيل). [۳۱۱] و على هذا تدل الآية على جواز تشييد بيوت الاَنبياء والاَولياء وتعميرها فى حياتهم بعد مماتهم. الثانى: أن يكون المراد الرفع المعنوى والعظمة المعنوية، وعلى هذا تدل الآية بتكريم تلك البيوت وتبجيلها وصيانتها وتطهيرها مما لا يليق بشأنها. [صفحه ۱۷۶] قال الرازى: المراد من رفعها، بنائها لقوله تعالى: (رَفَعَ سَمْكَها وفَسَوّاها) [۳۱۲] و ثانيها (ترفع) اى تعظم. [۳۱۳] . هذا كلّه حسب ما تدل عليه الآية، وأمّا بالنظر إلى الروايات فنذكر منها ما يلى: ۱. روى الحافظ السيوطى عن أنس بن مالك و بريدة، انّ رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) قرأ قوله تعالى: (فى بُيُوتٍ أذنَ اللّهُ أنْترفَع) فقام إليه رجل وقال: أىّ بيوت هذه يا رسول اللّه؟ فقال ص: بيوت الاَنبياء. فقام إليه أبو بكر وقال: يا رسول اللّه، وهذا البيت منها؟ وأشار إلى بيت على و فاطمة (عليهما السلام). فقال النبيص: نعم من أفاضلها. [۳۱۴] . ۲. روى ابن شهراشوب عن تفسير مجاهد و أبى يوسف، يعقوب بن سفين، قال ابن عباس فى قوله تعالى: (وَإذا رَأَوا تِجارَةً أوْ لَهْواً انْفضُّوا إلَيْها وَتَرَكُوك قائِماً): إنّدحية الكلبى جاء يوم الجمعة من الشام بالميرة، فنزل عند احجار الزيت، ثمّضرب بالطبول ليوَذن الناس بقدومه، فمضوا الناس إليه إلّاعلى والحسن والحسين وفاطمة (عليهم السلام) وسلمان وأبو ذر والمقداد وصهيب، وتركوا النبى (صلى الله عليه وآله وسلم)

قائماً يخطب على المنبر، فقال النبيص: قد نظر اللّه يوم الجمعة إلى مسجدى فلولا هؤلاء الثمانية الذين جلسوا فى مسجدى لاَضرمت [صفحه ۱۷۷] المدينة على أهلها ناراً، وحُصِّبوا بالحجارة كقوم لوط، ونزل فيهم رجال لا تلهيهم تجارة. [۳۱۵] . وقد وصف الإمام أمير المؤمنين (عليه السلام) هؤلاء الرجال الذين يسبِّحون فى تلك البيوت؛ عند تلاوته: (رِجالٌ لا تُلهِيهِمْ تِجارَةٌ وَلا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِاللّه): وإنّ للذكر لاَهلاً أخذوه من الدُّنيا بدلاً، فلم يشغلهم تجارة ولا بيع عنه، يقطعون به أيام الحياة، ويهتفون بالزواجر عن محارم اللّه فى أسماع الغافلين، ويأمرون بالقسط ويأتمرون به، وينهون عن المنكر ويتناهون عنه فكأنّما قطعوا الدنيا إلى الآخرة وهم فيها، فشاهدوا ما وراء ذلك، فكأنّما اطّلعوا غيوب أهل البرزخ فى طول الإقامة فيه، وحقّقت القيامة عليهم عِداتها، فكشفوا غطاء ذلك لاَهل الدنيا، حتى كأنّهم يرون ما لا يرى الناس ويسمعون ما لا يسمعون. [۳۱۶] . [صفحه ۱۷۸]

اهل البيت فى كلام الامام على

إلى هنا تمّ ما أردنا استعراضه من سماتهم وحقوقهم فى القرآن الكريم، ولو حاول الباحث أن يستعرض أوصافهم وخصوصيّاتهم الواردة فى الاَحاديث النبوية لاحتاج إلى تأليف مفرد، و بما انّمحور بحوثنا هو القرآن الكريم اقتصرناعلى ذلك، وهذا لا يمنعنا أن نذكر ما روى عن على (عليه السلام) فى ذلك المجال: ۱. يقول فى حقّهم: «...فإنّهم عيش العلم،وموت الجهل، هم الذين يُخبركم حُكمُهم عن علمهم، وصَمتُهم عن منطقهم، وظاهرهُم عن باطنهم، لا يخالفون الدين، ولا يختلفون فيه، فهو بينهم شاهدُ صادق، وصامت ناطق». [۳۱۷] . ۲. وفى خطبة أُخرى: «لا يقاس بآل محمّد ص من هذه الاَُمّة أحد، ولا يُسوَّى بهم مَن جرت نعمتهم عليه أبداً، هم أساسُ الدين،وعمادُ اليقين، إليهم يفىءُ الغالى، وبهم يُلحق التالى، ولهم خصائص حقِّ الولاية، وفيهم الوصيةوالوراثة، الآن إذا رجع الحقّ إلى أهله، ونُقل إلى منتقله». [۳۱۸] . [صفحه ۱۷۹] ۳. وقال (عليه السلام): «نحنُ الشعار والاَصحاب، والخزنة والاَبواب، ولا تؤتى البيوتُ إلاّ من أبوابها، فمن أتاها من غير أبوابها سُمّى سارقاً». فيهم كرائمُ القرآن، وهم كنوز الرحمن، إن نطقوا صدقوا، وإن صمتوا لم يسبقوا. [۳۱۹] . ۴. وقال (عليه السلام):«ألا إنّ مثل آل محمّدٍ ص، كَمَثَلِ نجوم السّماء: إذا خوى نجم، طَلَعَ نَجم، فكأنّكم قد تكاملت من اللّه فيكم الصنائع، وأراكم ما كنتم تأملون». [۳۲۰] . ۵.وقال (عليه السلام): «ألا و إنّ لكلِّ دمٍ ثائراً، ولكلِّ حقٍّ طالباً و إنَّ الثّائِرَ فى دمائِنا كالحاكِمِ فى حقِّ نفسِهِ، وهُوَ اللّهُ الذى لا يُعجِزُهُ من طَلَبَ، ولا يفُوتُهُ من هرب». [۳۲۱] . ۶. وقال (عليه السلام): «أيّهاالناس، خذوها عن خاتم النبيّين (صلى الله عليه وآله وسلم): إنّه يموت من ماتَ منّا وليس بميِّت، ويبلى من بَلى منّا وليس ببال»، فلا تقولوا بما لا تعرِفُون، فإنّ أكثرَ الحقِّ فيما تُنكِرون، واعذِروا من لا حُجّة لكم عليه ـ و هو أنا ـ ألم أعمل فيكم بالثَّقل الاَكبر، وأترُك فيكم الثَّقل الاَصغر، قد ركْزتُ فيكُمْ راية الإيمانِ، ووقفتُكم على حُدودِ الحلالِ والحرام، وألبستُكُمُ العافيةَ من عدلى، وفرشتكم المعروف من قولى وفعلى،وأريتُكم كرائمَ الاَخلاقِ من نفسى، فلا تستعملوا الرأىَ فيما لا يُدْرِكُ قعرَهُ البصرُ، ولا تتغلغل إليهِ الفِكرُ». [۳۲۲] . إلى غير ذلك الكلمات الناصعة فى خطبه ورسائله وقصار كلمه مما نقله [صفحه ۱۸۰] الرضى فى «نهج البلاغة» وغيره فى الكتب الحديثية والتاريخية، ولنقتصر على ذلك فانّ الإفاضة فى القول فى هذا المضمار يوجب الإطالة. وآخر دعوانا أن الحمد للّه ربّ العالمين جعفر السبحانى قم ـ مؤسسه الإمام الصادق (عليه السلام) فى صبيحة يوم الثلاثاء الموافق لـ ۱۲ من شهر رمضان المبارك من شهور عام ۱۴۲۰ هـ

پاورقى

[۱] الاَحزاب: ۲۸. [۲] الاَحزاب: ۳۰. [۳] الاَحزاب: ۳۲. [۴] الاَحزاب: ۳۳. [۵] التحريم: ۱. [۶] التحريم: ۴. [۷] التحريم: ۵. [۸] هود: ۷۳. [۹] الاَحزاب: ۳۳. [۱۰] هود: ۷۲. [۱۱] انظر سورة الاَحزاب، الآيات: ۲۸ ـ ۳۴. [۱۲] لسان العرب: ۱۱-۲۹، مادة «أهل». [۱۳] معجم مقاييس اللغة: ۱-۱۵۰. [۱۴] المفردات: ۲۹. [۱۵] القاموس المحيط: ۳-۳۳۱. [۱۶] هود: ۷۳. [۱۷] القصص: ۳۰. [۱۸] الشيعة وأهل

البيت: ۱۶ ـ ۱۷. [۱۹] وهناك أقوال أخر شاذة جداً ستوافيك فى مختتم البحث. [۲۰] العصر: ۲. [۲۱] التوبة: ۷۳. [۲۲] المعارج: ۱۹. [۲۳] هود: ۷۳. [۲۴] الكشاف: ۲-۱۰۷. [۲۵] النور: ۳۶ ـ ۳۷. [۲۶] الكافى: ۶-۲۵۶ ـ ۲۵۷. [۲۷] الاَحزاب: ۳۲. [۲۸] الاَحزاب: ۳۳. [۲۹] الاَحزاب: ۳۴. [۳۰] جامع الاَحكام: ۱۴-۱۸۲. [۳۱] واجمال الحديث وابهامه يرتفع بالرجوع إلى سائر ما روى عن اُم سلمة فى ذلك المضمار. [۳۲] لاحظ للوقوف على مصادر هذه الروايات تفسير الطبرى: ۲۲- ۵ ـ ۷، والدر المنثور: ۵-۱۹۸ ـ ۱۹۹. [۳۳] آل عمران: ۶۱. [۳۴] راجع للوقوف على هذه المأثورات جامع الاُصول لابن الاَثير: ۱۰- ۱۰۰ ـ ۱۰۳، وصحيح مسلم: ۷-۱۲۲ ـ ۱۲۳. [۳۵] حُقّق تحقيقاً أنيقاً ونشر من قبل مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام) فى عام ۱۴۱۲ هـ [۳۶] سيوافيك مصدره. [۳۷] تفسير الطبرى: ۲۲-۷ و ۸؛ والدر المنثور فى التفسير بالمأثور للسيوطى: ۵-۱۹۸؛ وأسباب النزول للواحدى: ۲۰۴. [۳۸] شواهد التنزيل: ۲-۳۰. [۳۹] تنزيل الآيات: ۲۴ «مخطوط» منه نسخة فى جامعة طهران. لاحظ إحقاق الحق: ۱۴-۵۳. [۴۰] آية التطهير فى حديث الفريقين. [۴۱] هو نجدة بن عامر الحرورى الحنفى من بنى حنيفة رأس الفرقة النجدية، انفرد عن سائر الخوارج بآرائه. [۴۲] هم فرقة من الخوارج أتباع زياد بن الاَصفر. [۴۳] هم أتباع عبد اللّه بن أباض، رأس الاَباضية. [۴۴] فرقة من الصفرية أصحاب أبى بيهس هيصم بن جابر الضبغى رأس الفرقة البيهسية من الخوارج. [۴۵] لاحظ سير أعلام النبلاء للذهبى: ۵-۱۸ ـ ۲۲. [۴۶] ميزان الاعتدال: ۳-۹۳ ـ ۹۷. [۴۷] شرح النهج لابن أبى الحديد: ۴-۱۰۲؛ وراجع سير أعلام النبلاء: ۴-۴۲۱ ـ ۴۳۷ ما يدل على كونه من بغاة الدنيا وطالبيها، وقد بنى قصراً فى العقيق وأنشد شعراً فى مدحه، وكان مقرباً لدى الاَمويين خصوصاً عبد الملك بن مروان. [۴۸] التعطيل: هو انّ لا ـ تثبت للّه الصفات التى وصف بها نفسه أو وصفه بها رسوله (صلى الله عليه و آله وسلم) والتشبيه:أن يُشبَه اللّه سبحانه وتعالى بأحد من خلقه. [۴۹] سير أعلام النبلاء: ۷-۲۰۲. [۵۰] ميزان الاعتدال: ۴-۱۷۲ ـ ۱۷۵. [۵۱] نقل السيوطى عن ابن الحصّار: إنّ ترتيب السور ووضع الآيات مواضعها إنّما كان بالوحى كان رسول اللّه (صلى الله عليه وآله وسلم) يقول: ضعوا آية كذا فى موضع كذا. لاحظ الإتقان: ۱-۱۹۴، الفصل الثامن عشر فى جمع القرآن وترتيبه من طبعة مكتبة ومطبعة المشهد الحسينى، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم. [۵۲] لاحظ: ۳۸۹ ـ ۴۰۲ من هذا الجزء. [۵۳] مجمع البيان: ۴-۳۵۷. [۵۴] تفسير المنار: ۲-۴۵۱. [۵۵] الكاشف: ۶-۲۱۷. [۵۶] يوسف: ۲۸ ـ ۲۹. [۵۷] النور: ۲۶. [۵۸] إحقاق الحق: ۲-۵۷۰. [۵۹] دلائل الصدق: ۲-۷۲. [۶۰] الاَحزاب: ۳۳. [۶۱] الاَحزاب: ۳۴. [۶۲] الميزان: ۱۶-۳۳۰. [۶۳] سورة المائدة: ۳. [۶۴] سورة المائدة: ۳. [۶۵] سورة المائدة: ۳. [۶۶] المائدة: ۵۵. [۶۷] المراجعات:المراجعة: ۴۲ ص ۱۶۶. [۶۸] لاحظ فى الوقوف على هذه الاَقوال تفسير الطبرى: ۲۲-۵ ـ ۷؛ وتفسير القرطبى: ۱۴-۱۸۲؛ ومفاتيح الغيب للرازى: ۶-۶۱۵؛ والكشاف: ۲-۵۳۸؛ وغيرها. [۶۹] هود: ۷۳. [۷۰] القصص: ۱۲. [۷۱] الخلاف: ۲-۲۲۷، المسألة ۴ كتاب الوقوف والصدقات. [۷۲] لاحظ ص ۳۹۸، الحديث ۳۵. [۷۳] مفاتيح الغيب: ۶-۶۱۵. [۷۴] أنوار التنزيل: ۴-۱۶۲. [۷۵] تفسير المراغى: ۲۲-۷. [۷۶] السيرة النبوية: ۲-۴۰۱. [۷۷] النحل: ۴۴. [۷۸] الغدير: ۲-۱۱۵. [۷۹] الغدير: ۲-۱۹۱. [۸۰] الغدير: ۲-۲۹۰ ـ ۳۲۶. [۸۱] الغدير: ۲-۳۰۳. [۸۲] الغدير: ۲-۳۱۰ ـ ۳۱۱، نقلاً عن الفصول: ۱۳. [۸۳] الغدير: ۲-۳۱۱، نقلاً عن نور الاَبصار: ۱۳. [۸۴] الغدير: ۲-۳۱۷. [۸۵] الغدير: ۲-۳۸۱ ـ ۳۸۲. [۸۶] الغدير: ۲-۳۸۱ ـ ۳۸۲. [۸۷] الغدير: ۳-۶۶. [۸۸] الغدير: ۳-۱۷۳. [۸۹] الغدير: ۳-۲۳۳. [۹۰] الغدير: ۳-۳۹۱. [۹۱] الغدير: ۳-۳۹۶. [۹۲] الغدير: ۴-۲۵. [۹۳] الغدير: ۴-۳۵. [۹۴] الغدير: ۴-۳۸. [۹۵] الغدير: ۴-۶۰. [۹۶] الغدير: ۴-۸۹. [۹۷] الغدير: ۴-۳. [۹۸] الغدير: ۴-۱۷. [۹۹] الغدير: ۴-۲۲۲ و ۲۲۵. [۱۰۰] الغدير: ۴-۲۲۷. [۱۰۱] الغدير: ۴-۲۲۷ ـ ۲۲۸. [۱۰۲] الإتحاف بحب الاَشرف: ۹۹. [۱۰۳] الإتحاف بحب الاَشراف: ۱۰۰ و ۱۰۱. [۱۰۴] الإتحاف بحب الاَشراف: ۱۰۰ و ۱۰۱. [۱۰۵] الإتحاف بحب الاَشرف: ۱۰۶ ـ ۱۰۹. [۱۰۶] الاَنعام: ۹۰. [۱۰۷] معجم مقاييس اللغة: ۲-۴۹۰. [۱۰۸] لسان العرب: ۶-۹۴ ـ ۹۵، مادة «رجس». [۱۰۹] المائدة: ۹۰. [۱۱۰] الاَنعام: ۱۴۵. [۱۱۱] الاَنعام: ۱۲۵. [۱۱۲] آل عمران: ۴۲. [۱۱۳] التوبة: ۱۰۸. [۱۱۴] التوبة: ۱۲۵. [۱۱۵] الاَنعام: ۱۲۵. [۱۱۶] الميزان: ۱۶-۳۳۰. [۱۱۷] يس: ۸۲. [۱۱۸] المائدة: ۶. [۱۱۹] مجمع البيان: ۴-۳۵۷ تفسير سورة الاَحزاب؛ وقريب منه ما أفاده الشيخ الطوسى فى تبيانه: ۸-۳۴۰. [۱۲۰] رياض السالكين: ۴۹۷، الروضة السابعة والاَربعون، وقد نقلنا عن الطبرسى ما يقرب منه. [۱۲۱] القصص: ۵.

[۱۲۲] الاَنفال: ۷. [۱۲۳] المائدة: ۴۱. [۱۲۴] یس: ۸۲. [۱۲۵] الاَنعام: ۳۵. [۱۲۶] الحشر: ۵. [۱۲۷] فی ظلال القرآن، فی تفسیر سورة الاَحزاب. [۱۲۸] الاَحزاب: ۳۳. [۱۲۹] الصراط المستقیم: ۱-۱۸۴. [۱۳۰] النساء: ۲۶. [۱۳۱] النساء: ۲۷. [۱۳۲] النساء: ۲۸. [۱۳۳] النساء: ۲۶. [۱۳۴] مریم:۹۶. [۱۳۵] المناقب لابن شهر آشوب: ۳ – ۳۸۳؛ سفینة البحار: مادة حبب: ۱ – ۴۹۲. [۱۳۶] سنن الترمذی: ۵ – ۶۳۵ برقم ۳۷۱۷؛ حلیة الاَولیاء: ۶ – ۲۹۵. [۱۳۷] أسنی المطالب: ۵۴، تحقیق محمد هادی الاَمینی. [۱۳۸] بحار الاَنوار: ۴۵-۱۳۸. [۱۳۹] تفسیر الفخر الرازی:۳۲-۱۲۴. [۱۴۰] تفسیر الفخر الرازی: ۳۲ – ۱۲۴. [۱۴۱] سفینة البحار: ۱ – ۴۹۶، مادة حبب. [۱۴۲] غافر: ۶۰. [۱۴۳] آل عمران: ۶۵. [۱۴۴] المنافقون: ۵. [۱۴۵] یوسف: ۹۷. [۱۴۶] آل عمران: ۵۹. [۱۴۷] الزمخشری: الکشاف: ۱-۳۲۶ـ ۳۲۷، ط عام ۱۳۶۷هـ [۱۴۸] العمدة: ۲۴۳. [۱۴۹] صحیح مسلم: ۷-۱۲۰، باب فضائل علی بن أبی طالب (علیه السلام). [۱۵۰] إشارة إلی ما روی انّ الرضا باب اللّه الاَعظم. [۱۵۱] شرح منظومة السبزواری:۳۵۲. [۱۵۲] نهج البلاغة:الخطبة ۳. [۱۵۳] البقرة: ۲۰۷. [۱۵۴] شواهد التنزیل: ۱-۱۳۰؛ أُسد الغابة:۴-۲۵. [۱۵۵] سبط ابن الجوزی: تذکرة الخواصّ: ۲۵، ط عام ۱۴۰۱هـ [۱۵۶] الغدیر:۲-۴۸. [۱۵۷] لاحظ شرح نهج البلاغة لابن أبی الحدید:۴-۷۳. [۱۵۸] الحشر:۹. [۱۵۹] البقرة: ۲۷۰. [۱۶۰] الحجّ: ۲۹. [۱۶۱] النور: ۳۷. [۱۶۲] الرعد: ۲۱. [۱۶۳] الاِنسان: ۷ ـ ۱۰. [۱۶۴] الکشاف: ۳-۲۹۷؛ تفسیر الفخر الرازی: ۳۰-۲۴۴. [۱۶۵] الدر المنثور:۸-۳۷۱، تفسیر سورة الاِنسان. [۱۶۶] ابن البطریق: العمدة: ۲-۴۰۷ـ ۴۱۰. [۱۶۷] شواهد التنزیل للحافظ الحاکم الحسکانی:۲-۴۰۵ـ ۴۰۸؛ أُسد الغابة: ۵-۵۳۰؛ مناقب ابن المغازلی:۲۷۲. [۱۶۸] البقرة: ۱۷۷. [۱۶۹] البیّنة: ۷. [۱۷۰] تفسیر الطبری:۳۰-۱۴۶. [۱۷۱] المناقب للخوارزمی: ۶۶. [۱۷۲] المناقب للخوارزمی:۱۷۸. [۱۷۳] الفصول: ۱۲۲. [۱۷۴] فاطر: ۳۱ ـ ۳۲. [۱۷۵] النمل: ۵۹. [۱۷۶] البرهان فی تفسیر القرآن: ۳-۳۶۳. [۱۷۷] صحیح مسلم:۴-۱۸۷۳ برقم ۲۴۰۸، ط عبد الباقی. [۱۷۸] مسند أحمد:۱-۱۱۸. [۱۷۹] جامع أحادیث الشیعة:۱-۱۳۱ـ ۱۳۲. [۱۸۰] المراجعات: المراجعة رقم ۸. [۱۸۱] التوبة: ۱۰۳. [۱۸۲] المغنی: ۲-۵۴۷. [۱۸۳] بلوغ المرام: ۱۲۹، برقم ۶۶۵. [۱۸۴] بلوغ المرام: ۱۲۹، برقم ۶۶۵. [۱۸۵] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۸۶] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۸۷] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۸۸] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۸۹] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۹۰] التاج الجامع للاَُصول: ۲-۳۰ـ ۳۱، ط الثانیة. [۱۹۱] المائدة: ۵۵. [۱۹۲] تفسیر الطبری:۶-۱۸۶. [۱۹۳] أحکام القرآن:۲-۵۴۲. [۱۹۴] معرفة أُصول الحدیث:۱۰۲. [۱۹۵] أسباب النزول: ۱۱۳. [۱۹۶] الکشاف:۱- ۴۶۸. [۱۹۷] الاَحزاب: ۶. [۱۹۸] التوبة: ۷۱. [۱۹۹] المائدة: ۵۶. [۲۰۰] النساء: ۵۹. [۲۰۱] الاَحزاب: ۳۶. [۲۰۲] النساء: ۱۰۵. [۲۰۳] النور: ۶۳. [۲۰۴] مناقب الخوارزمی:۱۷۸؛ کفایة الطالب للکنجی:۲۰۰؛ تذکرة ابن الجوزی:۲۵. [۲۰۵] الصّافات: ۲۴. [۲۰۶] شواهد التنزیل للحسکانی:۲-۱۰۶. [۲۰۷] الصواعق المحرقة:۱۴۹. [۲۰۸] مضی الاَوّل: ۲۴۵. [۲۰۹] المائدة: ۳. [۲۱۰] راجع مفاهیم القرآن: الجزء العاشر. [۲۱۱] النساء: ۵۹. [۲۱۲] مجمع البیان:۳-۱۰۰. [۲۱۳] التفسیر الکبیر: ۱-۱۱۴. [۲۱۴] العنکبوت: ۸. [۲۱۵] المیزان:۴-۳۹۱. [۲۱۶] الحاکم:المستدرک: ۳-۱۵۱ أخرجه مسنداً إلی أبی ذر. [۲۱۷] المناقب لاِبن شهراشوب: ۱- ۵ـ۱۵، ط المطبعة العلمیّة. [۲۱۸] البرهان فی تفسیر القرآن: ۱-۳۸۱. [۲۱۹] الشوری: ۱۰۹. [۲۲۰] الشعراء:۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰. [۲۲۱] الشعراء:۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰. [۲۲۲] الشعراء:۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰. [۲۲۳] الشعراء:۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰. [۲۲۴] الشعراء:۱۰۹، ۱۲۷، ۱۴۵، ۱۶۴، ۱۸۰. [۲۲۵] هود:۲۹. [۲۲۶] هود: ۵۱. [۲۲۷] الاَنعام: ۹۰. [۲۲۸] الشوری: ۲۳. [۲۲۹] الاَنعام: ۹۰. [۲۳۰] سبأ: ۴۷. [۲۳۱] الفرقان: ۵۷. [۲۳۲] فصّلت: ۱ ـ ۵. [۲۳۳] السیرة النبویة:۱-۲۹۳ـ ۲۹۴. [۲۳۴] تصحیح الاعتقاد: ۶۸. [۲۳۵] سفینة البحار: مادة حبَّب. [۲۳۶] أخرجه الحاکم فی مستدرکه:۳-۱۴۸، وقال: هذا حدیث صحیح الاسناد علی شرط الشیخین. ولم یخرجاه، وأخرجه الذهبی فی تلخیص المستدرک معترفاً بصحته علی شرط الشیخین قلت: هذا حدیث متواتر وقد ألَّف غیر واحد من المحقّقین رسائل حوله. [۲۳۷] مریم: ۶۲. [۲۳۸] الحجر: ۳۰ ـ ۳۱. [۲۳۹] تصحیح الاعتقاد:۶۸. [۲۴۰] سبأ: ۴۷. [۲۴۱] الفرقان: ۵۷. [۲۴۲] الکشاف:۳-۸۱ فی تفسیر الآیة. [۲۴۳] البقرة: ۸۳. [۲۴۴] البقرة: ۱۷۷. [۲۴۵] التوبة: ۱۱۳. [۲۴۶] مضی السوَال الاَوّل: ۲۵۸. [۲۴۷] التوبة: ۱۱۳. [۲۴۸] الاَنعام: ۱۵۲. [۲۴۹] الحشر: ۷. [۲۵۰] شرح ابن

أبی الحدید:۱۸-۴۱۶. [۲۵۱] انظر الکشاف: ۳-۸۱؛ تفسیر الرازی: ۷-۶۵۵؛ تفسیر أبی السعود فی هامش تفسیر الرازی نفس الصفحة؛ تفسیر أبی حیان: ۷-۵۱۶؛ تفسیر النیسابوری:۶-۳۱۲.وأمّا من المحدّثین کمجمع الزوائد للهیتمی:۹-۱۶۸؛ الصواعق المحرقة:۱۰۱ ـ ۱۳۵، والزرقانی فی شرح المواهب:۷-۳و۹۲۱. [۲۵۲] تاریخ القرآن: ۵۷. [۲۵۳] المجادلة: ۲۲. [۲۵۴] مسند أحمد: ۴-۲۷۰. [۲۵۵] سفینة البحار: ۲-۱۱ مادة الحبّ. [۲۵۶] نهج البلاغة: قسم الرسائل: الرسالة ۵۳. [۲۵۷] تاریخ بغداد: ۴-۴۱۰. [۲۵۸] حلیة الاَولیاء: ۱-۸۶. [۲۵۹] مسند أحمد:۵-۳۶۶؛ صحیح مسلم: ج کتاب الفتن: ۱۱۹. [۲۶۰] مسند أحمد:۱-۷۷. [۲۶۱] الکشاف:۳-۸۲، تفسیر سورة الشوری، ط عام ۱۳۶۷. [۲۶۲] الکشاف:۳-۸۱. [۲۶۳] الاَحزاب: ۵۶. [۲۶۴] صحیح البخاری: ۴-۱۴۶ ضمن باب «یزفُّون النَسَلان فی المشی» من کتاب بدء الخلق. [۲۶۵] صحیح البخاری: ۶-۱۵۱ تفسیر سورة الاَحزاب. [۲۶۶] صحیح مسلم: ۲-۱۶. [۲۶۷] صحیح البخاری: ۶-۱۵۱، تفسیر سورة الاَحزاب. [۲۶۸] المصدر السابق. [۲۶۹] صحیح مسلم: ۲-۴۶، باب الصلاة علی النبی (صلی الله علیه وآله وسلم) بعد التشهد من کتاب الصلاة. [۲۷۰] الصواعق المحرقة: ۱۴۶، ط عام ۱۳۸۵هـ [۲۷۱] سنن الدارقطنی:۱-۳۵۵. [۲۷۲] تهذیب التهذیب:۲-۴۶. [۲۷۳] الصواعق المحرقة: ۲۳۴، ط الثانیة، عام ۱۳۸۵هـ [۲۷۴] تفسیر الفخر الرازی:۲۷-۱۶۶،تفسیر سورة الشوری. [۲۷۵] تفسیر النیسابوری: تفسیر سورة الشوری. [۲۷۶] ذخائر العقبی:۱۹، ذکر الحث علی الصلاة علیهم. [۲۷۷] صحیح صفة صلاة النبی: ۲۱۴. [۲۷۸] الصواعق المحرقة:۱۴۶، ط الثانیة، عام ۱۳۸۵. [۲۷۹] الغدیر: ۲-۳۰۳، ط طهران نقله عن تفسیر الرزای: ۷-۳۹۱ ولم نعثر علیه فی الطبعتین. [۲۸۰] الاَنفال: ۴۱. [۲۸۱] الاعتصام بالکتاب والسنَّة:۹۱ـ ۱۰۵. [۲۸۲] الاَنعام: ۱۵۲. [۲۸۳] الحشر: ۷. [۲۸۴] الروم: ۳۸. [۲۸۵] تفسیر النیسابوری: ۱۰-۴، المطبوع بهامش الطبری. [۲۸۶] تفسیر الطبری: ۱۰-۴؛ أحکام القرآن:۳-۶۰. [۲۸۷] الظاهر زیادة لفظ «خمس» بقرینة ما نقله ثانیاً عن مجاهد. [۲۸۸] تفسیرالطبری: ۱۰-۵. [۲۸۹] الوسائل: ۶-الباب۲۹ من أبواب المستحقّین للزّکاة. [۲۹۰] الفقه علی المذاهب الخمسة: ۱۸۸. [۲۹۱] الشرح الکبیر علی هامش المغنی: ۱۰-۴۹۳ـ ۴۹۴. [۲۹۲] الکشاف: ۲-۱۲۶. [۲۹۳] صحیح البخاری: ۳-۳۶ باب غزوة خیبر. [۲۹۴] صحیح مسلم: ۲-۱۰۵، کتاب الجهاد و ۱۶۷ السیر، باب النساء الغازیات. [۲۹۵] الحشر: ۶. [۲۹۶] الحشر: ۷. [۲۹۷] التبیان:۹-۵۶۴. [۲۹۸] الاَنفال: ۱. [۲۹۹] وعلی هذا یکون الفیء قسماً من الاَنفال. [۳۰۰] وسائل الشیعة: ۶، الباب الاَوّل من أبواب الاَنفال، الحدیث ۱، ۴، ۲۰. [۳۰۱] وسائل الشیعة: ۶، الباب الاَوّل من أبواب الاَنفال، الحدیث ۱، ۴، ۲۰. [۳۰۲] المهذب فی فقه الإمام الشافعی: ۲-۲۴۳. [۳۰۳] النور: ۳۶ ـ ۳۷. [۳۰۴] الکشاف:۲-۳۸۹. [۳۰۵] الزخرف: ۳۳. [۳۰۶] البقرة: ۱۲۵. [۳۰۷] الاَحزاب: ۳۴. [۳۰۸] البرهان فی تفسیر القرآن:۳-۱۳۸. [۳۰۹] آل عمران: ۳۳ ـ ۳۴. [۳۱۰] الخصال: ۱ - ۱۰۷. [۳۱۱] البقرة: ۱۲۷. [۳۱۲] النازعات: ۲۸. [۳۱۳] تفسیرالفخرالرازی:۲۴-۳. [۳۱۴] تفسیر الدر المنثور:۵-۵۰. [۳۱۵] البرهان فی تفسیر القرآن: ۳ / ۱۳۹. [۳۱۶] نهج البلاغة: الخطبة ۲۲۲. [۳۱۷] نهج البلاغة: الخطبة ۱۴۷. [۳۱۸] نهج البلاغة: الخطبة ۲. [۳۱۹] نهج البلاغة: الخطبة۱۵۴. [۳۲۰] نهج البلاغة: الخطبة ۱۰۰. [۳۲۱] نهج البلاغة: الخطبة۱۰۵. [۳۲۲] نهج البلاغة: الخطبة۸۷.

تعريف المركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فی سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱). قالَ الإمامُ علیّ ُبنُ موسَی الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فی تلخيص بحار الأنوار، للعلاّمة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷). مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافیّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذی" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذی قدِ اشتهَرَ بشَعَفِهِ بأهل بَيت النبیّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علیّ بن موسَی الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالی فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فی سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَی و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم. مركز "القائميّة" للتحرِّی الحاسوبیّ –

بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجي الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة... الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة –فى المحاميل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلاّب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِجِ العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و... - مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ – فى آكناف البلد - و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم - مِن جهةٍ اُخرَى. - من الأنشطة الواسعة للمركز: الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول ج) إنتاج المَعارض ثّلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و... د) إبداع الموقع الانترنتى" القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة و) الإطلاق و الدَّعم العلميّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴) ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و... ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع" ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع"مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع"پنج رَمَضان" ومُفترَق"وفائى/"بناية"القائميّة "تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة) رقم التسجيل: ۲۳۷۳ الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶ الموقع: www.ghaemiyeh.com البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱) الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱) مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱) التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹ امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱) ملاحَظة هامّة: الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِي الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.


مركز القائمية اصفهان
للبحوث والتحريات الكمبيوترية
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹